

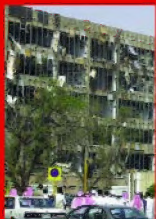
# الحجاز

هذا الحجاز تأملوا صفحاته سفير الوجود ومعهد الآثار

- أعلام الحجاز: أحمد ناضرين
- جدّة غير!؛ عطشى وبلا كهرباء
- إعادة (بطركة) السلطة الدينية
- اللاوطنية السعودية والعولمة
- قاعديون يضرون من سجن الملز

السعودية تقود الحملة العربية الرسمية ضد المقاومة في لبنان وفلسطين

## فضيحة الموقف السعودي



الطريق الوهابي  
الى الحرب الأهلية

الإصلاحيون في المملكة  
ودروس التجربة الكويتية



## في هذا العدد

- ١ الدولة السلطانية
- ٢ تشريح أزمة الدولة: ذهنيّة التصنيف
- ٤ جنسية العنف السعودي متفوّقة حتى إشعار آخر: وكر الخفافيش
- ٨ الدولة اللاوطنية في زمن العولمة: السعودية وأسئلة المرحلة القادمة
- ١٠ مصالحة المالكي وعفو عبدالله: دبلوماسية التعاون الأمني
- ١٣ التصريح الفضيحة: السعودية تقود الحملة العربية الرسمية ضد المقاومة
- ١٦ مفارقات حول هروب عناصر القاعدة من سجون الرياض واليمن
- ١٨ الموقف الشرعي من التصنيف
- ٢٠ الدولة الزاهية: احتكار آل سعود لمصادر القوة لا ينجيهم من الهلاك
- ٢٢ تركة الماضي: إعادة (بطركة) السلطة الدينية
- ٢٤ الطريق الوهابي الى الحرب الأهلية
- ٢٦ جدّة غير فعلا: تموت عطشاً وبدون كهرياء
- ٢٨ الإصلاحيون في المملكة ودروس التجربة الكويتية
- ٣٠ حدث ويحدث في مملكة التوحيد
- ٣٢ الصحافة: خطاب القصيم.. من يفهم الرسالة؟
- ٣٤ ليس تطرّفًا ولكنه التكفير
- ٣٦ السعودية: تدوين التراث الشعبي تمهيداً لاختلاسه
- ٣٨ السعودية وغاندي فلسطين
- ٣٩ أعلام الحجاز: الشيخ أحمد ناضرين
- ٤٠ سوق الأسهم هو ما يُشغل السعوديين، وليس حرب لبنان!



# الدولة السلطانية

فيسط الدولة سيادتها على الشعب والاقليم لم يكن شيئاً آخر غير تمدد جيروت السلطة، بحيث أصبحت العلاقة بل التمييز بين ماهو للدولة وما هو للسلطة مجهولاً، بسبب غياب الفاصلة بينهما وانضواء أحدهما في الآخر. فقد راوحت الاشكالية القديمة بين الدولة التسلطية والدولة الوطنية التعاقدية مكانها فيما كان الجدال السياسي ينصرف بعيداً نحو تشييد بني نظرية دولة الامة بالمعنى الواسع. ولم يكن مفاجئاً أن يخدم المشروع القومي العربي الذي تحول الى ذكرى مؤلمة وإبناً غير شرعي يتصل من الآباء الاوائل للمشروع القومي. ولا ننس دور الحواضن القومية التي أخفقت في بناء نموذج صالح لأن يكون قاعدة انطلاق لمشروع الدولة القومية، بل تحولت في وقت لاحق الى مثال للنزعة القطرية الجانحة في قطريتها، واستبدادها، وتخلّفها. وكانت حرب الخليج الثانية في أغسطس ١٩٩١ بمثابة إعلان مراسيم دفن المشروع القومي في مياه الخليج.

منحت حرب الخليج الثانية شهادة جدوى للدولة السلطانية الشرقية، فيما لحق الخزي بالمشروع القومي، وتحولت النخبة القومية الى جماعة معزولة هامشية مترهلة، اضطر بعض أفرادها للانخراط في مشاريع قطرية في بلدانهم. لا شك، أن تفوق الدولة القطرية على حساب المشروع القومي، لم يكن يعني إنتصاراً تاريخياً لنموذج لا يزيده الاستمرار سوى تشويهاً وإخفاقاً، وتؤكد ذلك مع انطلاق حركة العولمة التي عصفت برياحها العاتية أسس الدولة القطرية وأسقطت مبدأ سيادتها.

الانتقال الى الدولة الوطنية لم يتحقق بعد مرور ما يربو عن ثمانية عقود على تأسيس الدولة السلطانية السعودية، لأن تجهيزات الدولة الوطنية مفقودة، ولأن الغاية المنشودة كانت بناء سلطة فئوية مطردة، تتمدد باستعمال إمكانيات الدولة.

لا تختلف الدولة السلطانية السعودية عن السلطنات الناشئة في حقبة تاريخية بعيدة، كونها تنطلق من ذهنية واحدة تقوم على تجميع السلطة وتركيزها في أقل عدد من الافراد يصل احياناً الى فرد الحاكم ويتحد الى عدد قليل من افراد أسرته وحاشيته المقربة. وبالرغم من أن الظروف التاريخية أحدثت تبيلات عميقة في الكيانات السياسية الا أنها لم تسدل الستار على زمن السلطنات رغم فقدانها الصلاحية التاريخية، فهي تستمد قدرتها في البقاء من خلال تهمير التناقضات في الواقع الدولي القائم والفرص التاريخية القليلة، ولكنها بالتأكيد لا تضمن ثباتها الدائم.

وحين تعجز النخبة الحاكمة عن تحويل القوة الى حق تجنح الى تشويه الحق ذاته عن طريق تصميم أيديولوجية سلطانية تتوسل بها لتحقيق غاياتها الخاصة، وتجري حينئذ عملية اختزال الدولة في السلطة المطلوبة لذاتها، وسبقه الانتقال من الدولة السلطانية الى الدولة الوطنية متوقفاً على تبديل ذهنية الفئة الحاكمة وتالياً نظرتها الى الدولة باعتبارها شأنًا عاماً يرتبط بمجمل أفراد المجتمع وليس شأنًا خاصاً يقتصر على أهل الحكم.

يبدو أن التطورات الكبرى التي شهدتها الدول نحو التخفيف من درجة السلطة وتمكين المجتمع من تحمل مسؤولية إدارة شؤونها العامة لم تعكس آثارها على دول الشرق، وخصوصاً الدول التي كانت تنزع الى احتكار السلطة بصورة كاملة. السعودية تمثل النموذج الأبرز للدول الشرقية كما ينبىء المسمى الذي أسبغ عليها باعتبارها دولة أسرة وليست دولة أمة.

وبصورة عامة، فقد ارتبطت أزمة الدولة القطرية الشرقية بعقم تكويني، وبقيت تراوح في مربع الاسئلة الوجودية الاولى، وبعد مرور أكثر من قرن على قيام الدولة القطرية بطابعها المؤسسي لم تنجز هذه الدولة مهمة بناء الوطن فضلاً عن تحقيق مشروع إقامة الامة بالمعنى القومي والديني. إن أقصى ما حققته الدولة القطرية هو إنشاء سلطة مركزية مستبدة فئوية، ضللت الاستقرار بالاستبداد والاستمرار بالاحتكار الشامل للسلطة والثروة، وأصبح مصير الدولة القطرية مرتبطاً بصورة شبه كاملة وحتمية بقدرتها على البطش وصناعة تحالفات داخلية عمودية داخل السلطة وأفقية داخل المجتمع، لجهة ترسيخ السلطة فحسب. ولم يعد خافياً طبيعة التحالفات القائمة على الاستزلام والتواطؤات المصلحية بين مجموعة أفراد متنفذين داخل السلطة، بما نقل الاهتمام من مجال دولة الامة الى مجال سلطة الفئة. وبالتالي تفجرت الاسئلة الكبرى المرتبطة بنشوء الدولة القطرية ودورها في المشروع القومي.

إن أولى الاسئلة التي طرحت في زمن المد القومي كانت تدور حول هوية الدولة القطرية، وقد وصمت أغلب الدول ذات المنزع القطري بالرجعية، وكان التنافر قائماً بين ماهو لصيق بالمشروع القومي وبين ماهو حليف للمشروع الغربي. وبطبيعة الحال، فإن جوهر المشكلة يكمن في تكوين الدولة القطرية ذاتها، بصرف النظر عن الاشكال التي تلبستها.

وكما هو شأن أغلب الدول القطرية الشرقية، فإن السعودية نشأت على قاعدة بناء سلطة مركزية تستعير مشروعيتها ووجودها من التراث السلطاني القديم، الذي ينزع الى تقديس السلطة على حساب بناء الامة التي دخلت في حضي المناظرات الطبواوية، وبالتالي نشأت الدولة لتكون سياجاً للسلطة المقصورة بذاتها.

لم تواجه الدولة السلطانية الشرقية تحديات تمس وجودها، فقد وفر النظام الدولي القديم مبررات بقائها ورسوخها، كونها أصبحت جزءاً من دورة المصالح العالمية التي لا تتحقق الا بوجود دول قادرة على تأمين استقرار في مناطق تتوافر على مصادر حيوية للاقتصاديات العالمية، وخصوصاً الغربية. وكان من أفدح أخطاء النظام الدولي توفيره غطاءً قانونياً لسلطنات مستبدة تنعم بالبقاء على حساب متطلبات البناء الدولي الذي استكملت هيكله عبر منظومة مؤسساتية لتكون في خدمة تعزيز السلطة، ولم تحقق الانتقال الموضوعي نحو الدولة الوطنية. بقيت النزعة التسلطية ناشطة بالرغم من تغير شكل السلطة،

## تشريح أزمة الدولة

# ذهنية التصنيف

يحظى فيها الفكر المتشدد بمشروعية وحماية فريدة، وفيها أيضاً بدأت حرب الاسماء والنوعوات والاحكام التحريمية النهائية.. جاء منها بدأت معركة متوهمة بين مؤمنين وكفار ثم انشقت عن معارك أخرى بنوعوات وأسماء جديدة مفتوحة، فالموافق يصبح من أهل السنة والجماعة والمخالف يصبح ضالاً وبئس القرار. فليس أسهل من إنزال الهزيمة بالخصم في حرب التصنيف، فيكفي ان تسبغ صفة (علماني) في وسط جماعة دينية، ليخلص الحال الى نبذه وإقصائه وربما قتله أحياناً. فالصفات في ثقافة المجتمع هي محملة بأحكام عقديّة، فالليبرالي والعلماني والحداثي هم في وعي السلفي كُفّار أو مشركين ولكن متخفين تحت عناوين أخرى. والأمر، بالتأكيد، لا يتوقف على السلفي، فحرب المصنّفات الأيديولوجية تستعر داخل التيارات الفكرية وتمتد الى أفراد المجتمع قاطبة. فالآخر- غير السلفي، له اضرار حكيمة ماثلة وقد لا تنجو من نزعة اقصائية شرسة، فعنوى التصنيف قد أصابت القطاع الأكبر من المجتمع، بحيث لم يعد يرى الأفراد في غير التصنيف سبيلاً لتحديد المسافات فيما بينهم، لتتلوها عملية تحديد المواقف أيضاً.

ترديد النوعوات دون وعي يشي بالافراط الشديد في الاستعمال، فقد يرد البعض كلمة (علماني) أو (صوفي) أو (سلفي) كما يردد ماركات تجارية أو أسماء مدن، أو حتى طبخات معينة، لا يدرك من ملاحظها ولا تفصيلها سوى ما شاع بين المتماثلين ذهنياً.

ضراوة النزعة التصنيفية تخبرنا بحضور النوعوات وتوظيفها في معادلة الصراع المؤسس على تقسيم الأفراد والجماعات بحسب ميثاقاتهم الفكرية، وهي من الكثرة المفرطة بحيث باتت تستعمل داخل الدائرة الصغيرة ضمن الدوائر الأخرى المتوسطة والكبيرة التابعة لمدرسة فكرية واحدة، كما هو حاصل داخل المدرسة السلفية السعودية، حيث تولدت أسماء غير معروفة وطمسيتها في أفاق الاعلام السجالي، حتى صارت أسماء العوائل بصمات جاهزة لتيارات فكرية. فذهنية التصنيف أنتجت نوعوات متناسلة، تصل في إفراطها الى حد إسباغ نعت ما على شخص بمفرده بوصفها مثلاً لتيار أو

نهج السلف. تنسبى تلك التصريحات، وهي كثيرة ومتكررة، بأن رجل الدولة يفقد صفته التمثيلية المزعومة ليتحول الى مصدر استرضاء فئوي، وممثل لجماعة ومنطقة. قد يجادل البعض بأن تلك التصريحات ذات الطابع التصنيفي غير مقصودة بذاتها، ولا تستهدف المساس بمشاعر المناطق والجماعات الأخرى، وفي أحسن الأحوال فإن الأمراء الكبار يغفلون التداعيات المحتملة لتلك التصريحات لدى بقية المواطنين من المناطق والمذاهب الأخرى. والحال، أن هذه التصريحات ليست مقطوعة الصلة عن سياسات الدولة ذاتها ذات الطابع التصنيفي، ويكفي التفاوت الكبير والخطير في نسب التمثيل المناطقي والمذهبي في الجهاز الإداري للدولة. لا شك أن اختيار الملك عبد الله القصيم كمكان لاطلاق دعوته بوضع حد للممارسات

لم يكن من قبيل الصدفة أن تكون القصيم مسرح تجاذب بين الملك وولي عهده في سياق حالة التناظر الفكري بين تيارات اجتماعية وسياسية متباينة. فقد ظلت القصيم فارزة تاريخية وثقافية في جسم الدولة، وعلى أرضها يلتقي المتنافسون داخل السلطة، ومنها أيضاً يستمدون مشروعية وقوة إجتماعية، فقد أريد لها أن تكون مركزاً للاستقطابات الأيديولوجية والسياسية ويقيت كمخزون احتياطي استراتيجي لرجال السلطة. ولا يمكن فهم ذهنية التصنيف دون تحديد الأهمية التي حظيت بها القصيم في تركيبة الدولة، وسياساتها، بل وفي جداول أعمال رجال الحكم، ليس لكون القصيم الحافظة المركزية للرأسمال الرمزي والتاريخي للمنجز السياسي والديني فحسب، بل لكونها دالة رئيسية على الطبيعية الجهورية للدولة ذاتها، والتي يمكن منها مقارنة مشكلة التصنيف على مستوى المجتمع والدولة معاً.

كلمة ولي العهد وزير الدفاع الأمير سلطان أمام أهالي منطقة القصيم في مايو الماضي حملت دلالة بالغة، فقد تحدث بلغة تصنيفية تستعيد ذاكرة العلاقة التاريخية والاستراتيجية التي ربطت أهل الحكم بهذه المنطقة. يقول الأمير سلطان في سياق تمجيده للقصيم بأنها قلب المملكة، وأن لها تاريخها المجيد، ثم عدّد خاصياتها بأن رجالها أول من جلب التجارة، وأول من تعلم العلم وقام بواجبه في القضاء، أول من دخل القوات المسلحة وكان دوره فعالاً، وأول من خدم الدولة ثم أجمل توصيفه بالقول بأن للقصيم مكاناً خاصاً يقلب كل انسان، وأن أباء الملك عبد العزيز كان يمكث في القصيم شهراً كاملاً تعبيراً لمحبه وتقديره لها.

لا خير في منح رجل دولة منطقة ما، وإن كان المنح من رجل دولة بوصفه مثلاً لدولة وليس جماعة أو منطقة يخضع لمعايير من نوع آخر، سيما حين يتضمن المدح عبارات تنطوي على تمييز إزاء المناطق الأخرى، وحين توضع في سياق السياسات العامة للدولة، وحين يكون المدح على صلة من نوع ما (سياسية وإيديولوجية) مع هذه المنطقة. ينسحب ذلك أيضاً على تصريحات متكررة للأمير نايف حول التزام الدولة بالعقيدة السلفية، وكونها تسير على

## لم تقم الدولة على قاعدة

## تعايش وحقوق متبادلة بين

## الحاكم والمحكوم، فتكوين

## الدولة جاء استجابة

## وتجسيدا لنزعة تصنيفية

التصنيفية كان موفقاً، لأن منها انبثعت الأفكار المتشددة والجماعات المتطرفة ومنها أيضاً نشأت ذهنية التصنيف على أساس عقدي. فقائمة المصنّفات الأيديولوجية هي ابتكار خاص بهذه المنطقة التي قسمت المجتمع على اساس انتماءاتهم الفكرية والسياسية والاقليمية.

من مدينة بريدة المعروفة بكونها العنق المقدس للسلفية الطهرانية المتشددة اطلق الملك دعوته بوقف التصنيف، مؤكداً على أن جميع أفراد الشعب هم (مخلصون) ولا يجوز التشكيك في عقيدة أحد أو وطنيته. في هذه المدينة التي



جماعة قليلة أو كثيرة العدد.

تتفتح المبركات الذهنية لطلاب المرحلة الابتدائية على قائمة تصنيفات تحتمل أحكاماً عقابية وفقهية، مثل (علماني) و(فقر ضالة) و(مشركون) و(تيارات الحادية)، لتنشأ ذهنية التي تسود بينهم بل وبينهم وبين العالم الخارجي، ولا يكاد يهون مراحل الدراسة الأولية حتى يتقن التلاميذ فن التصنيف، ليجدوا الـ (مع) والـ (ضد)، ثم ينتقل التصنيف إلى المجال الجامعي، حيث يخوض الطلاب محنة الانتماءات الايديولوجية والمذهبية والمناطقية، (ليبرالي، علماني)، (صوفي، رافضي)، (نجدي، حجازي) وتنشق القائمة الواحدة عن قوائم أخرى.

المثير للسخرة أن لعبة التصنيف التي كانت تديرها الدولة والتيار الديني الحليف لها، باتت صالحة للاستعمال الضدي فيما بينهما، فبينما توصم الدولة الجماعات المسلحة بـ (الفئة الضالة)، فإن الدولة أصبحت في تصنيف الجماعات تلك هي (الدولة السلوية)، وهذا التقاذف، في نهاية المطاف، جزء من ماكينة التصنيف التي تعمل بدون انقطاع.

في استطلاع للرأي قامت به صحيفة (الوطن) في ١٨ مدينة ومحافظة لمعرفة وعي المجتمع بطبيعة التصنيفات المذهبية والفكرية والاجتماعية في المجتمع ونشرت نتائجها في السابع من يوليو، خلص إلى أن ٢٢ بالمئة من السكان يعتقدون بتشابه المواطنين في الأفكار فيما نفى ٧٨ بالمئة ذلك، وعن الاماكن التي سمعوا فيها عن تصنيفات (علماني، ليبرالي، اسلامي، جامي، سروري، صبحي) ذكر ١٥.٤ بالمئة بأنهم سمعوا عنها في المدرسة، وأن ١١.٤ بالمئة سمعوا عنها في المسجد، ٤.٢ بالمئة من الصحف، ٤.٨ بالمئة من التلفزيون، ٤.٣ بالمئة من الانترنت، ٢٧.٣ بالمئة عن طريق الاصدقاء، ٩.٥ بالمئة عن طريق الاقارب، ٢٢.٩ بالمئة في المناسبات العامة. وحول سؤال عن تأثير التصنيفات على موقفهم وتعاملهم مع أصحابها أجاب ٥٥ بالمئة من أفراد العينة بالإيجاب.

وبالرغم من التحفظات على طبيعة الاجابات المتوقعة من العينة في ظل أجواء غير محايدة، وغياب تقاليد استطلاعية تمنع الأفراد قدرة على التعبير بحرية ووعي تام وإلمام بحجم تأثير كل عامل في مقابل العوامل الأخرى، فإن نتائج الاستطلاع تعكس إلى حد كبير التشيع الثقافي المؤسس على عقلية التصنيف، والتي ترى بأن المواقف يجب أن تتحدد بناء على المعتقد الفكري والعقيد.

وفي حمى الترشاق بالنعوت، يذهل الجميع عن أصل نشأة تلك الذهنية التصنيفية، والمخاطر الكامنة فيها، ونتائجها الكارثية على الفرد

والمجتمع وصولاً إلى الدولة، التي تشرب من الكأس الذي سقته لغيرها ابتغاء ترسيخ أسس السلطة عبر اشغال الجميع في حرب تصنيف شعواء.

فالدولة من حيث تأسيسها قامت على أساس الفرز والتصنيف، كمتطلب هيمنة، وبدأت أول مرة على أساس عقدي: مؤمن وكافر، ولذلك كانت الغارات العسكرية على المناطق في شبه الجزيرة العربية تندفع انطلاقاً من خلفية عقدية، وكانت المصادر التاريخية شبه الرسمية تتحدث في تأريخها للغزوات على المناطق بعبارة: وانطلقت جيوش المسلمين.. وغزا المسلمون.. وانتصر جيش المسلمين.. في استدعاء لذاكرة الغزوات الاسلامية والحروب بين المسلمين والكفار.. وهذا من شأنه ابلاغنا طبيعة الدولة المراد إنشاؤها، وطبيعة الروابط بين الحاكم والمحكوم.

فلم يكن تأسيس الدولة قائماً على قاعدة تعايش مشترك، وقائمة حقوق وواجبات واضحة ومحددة تكون مورد اتفاق الحاكم والمحكوم، ولذلك جاءت بنية الدولة استجابية وتجسدية، لزرعة تصنيفية، على أساس عقدي، مناطقي، وقبلي. ووفق هذه النزعة، كانت الروابط بين الأفراد والفئات في أبعادها الاجتماعية والسياسية والثقافية وحتى الاقتصادية مشدودة بنوع من التحالفات العصبانية كصورة أمينة لحالة الدولة ذاتها القائمة على أساس تصنيفي.

## مسؤولية التصنيف تقع على

### عائق الدولة، التي أُرست

### بسياساتها تقسيم المجتمع

### بحسب انتماءاتهم المذهبية

### والمناطقية والقبلية

نشأ التحالف السياسي الديني عام ١٧٤٤ لشرعنة الحرب على المناطق المجاورة من منطلق: ملك الأبياء والاجداد، ونشر العقيدة السلفية، وكان ذلك بداية تقسيم المجتمع على أساس قبلي، ومناطقي، ومذهبي. وبعد قيام الدولة لم يتخلص المنتصرون من عتاد حرب التأسيس، بل أعيد توطينه في ترسيخ السلطة وتوفير مبررات استمرار الهيمنة على مقدرات الدولة.

لا يمكن تحقيق مبدأ التعايش السلمي في هذا البلد دون إزالة ثرات الفرز والتصنيف، وإعادة تأسيس الدولة على أسس وطنية جامعة.

فالمجادلات الفكرية بين قوى سياسية متعددة هي تظهر لواقع تم تشييده من قبل الدولة وقد ترك تأثيراته المباشرة والخطيرة على المجتمع، وبالتالي فإن إنهاء حالة التصنيف لا يتوقف على مجرد قطع الطريق على المناظرات الفكرية، لأن التصنيف مندس في خلايا الوعي العام، ويترجم نفسه في سلوك الافراد والجماعات وصولاً إلى الدولة.

وتجدر الإشارة إلى التفريق بين التصنيف حين يراد منه الحط من شأن فرد أو جماعة، والتصنيف باعتباره انعكاساً طبيعياً لحالة الاختلاف بوصفه خاصية جوهرية في بني البشر عموماً، وأن مبدأ التعايش المشترك والتعارف محثوث بحالة الاختلاف، فالتعايش إنما يتم بين مختلفين وليس متوافقين، أما التصنيف بالطريقة القائمة في هذا البلد فيهدف إلى إحداث قطعية وتمييز ونز و قد يتحول في بعض الاحيان إلى صراعات وحروب، كالتي سبقت قيام الدولة السعودية بل كان مبرر اشتغالها.

خطورة التصنيف على أساس ايديولوجي أو مناطقي أو قبلي يكمن في كونه يستبطن إلغاء ضمناً لحالة الاختلاف الطبيعية وتالياً تقويض مبدأ التعايش المشترك، بل وما يبني عليه من ضمانات حقوقية متبادلة فالقبول بالآخر، يتضمن التزاماً بإزاءه، أما في حال نبذه ابتداءً فليس هناك مكان للحديث عن حقوق متبادلة وواجبات مشتركة.

وكما هو شأن مشكلات عديدة يتم تجاهل أهمية تشخيصها بصورة دقيقة، فإن ذهنية التصنيف الحاكمة كمشكلة عميقة الجذور لها امتداداتها في الثقافة الدينية السائدة، والسياسات الحكومية، والوعي الاجتماعي، تعجز عن وضع حلول جوهرية مستندة على تشخيص أمين ودقيق للمشكلة المراد حلها.

وبطبيعة الحال، فإن معالجة ذهنية التصنيف تقع على عائق الدولة، التي قامت في الاصل على تقسيم المجتمع بحسب انتماءاتهم المذهبية والمناطقية والقبلية، ولذلك تنزع الدولة إلى البدء من نقطة خارج مجال تحمل المسؤولية الابتدائية، وتميل إلى فبركة حلول سطحية، تتعلق بدرجة أساسية بالانكاسات السياسية التي تحدث إضراباً في موقع السلطة. لحظنا ذلك في طبيعة المقاربات لمشكلات عديدة منها التكفير في مناهج التعاليم الديني، والعلاقة مع الآخر، والمصادر الايديولوجية لجماعات العنف، وحتى الاستبداد السياسي قابل للمقاربة المشوهة، بأن يرمي بدائه طرف خارج السلطة. وباختصار، تمثل ذهنية التصنيف في المجال الفكري انعكاساً لذهنية طاغية مطردة في مجالات أخرى، وهي حاضرة بكثافة في خطاب وسلوك الدولة.

## جنسية العنف السعودي متفوقة حتى إشعار آخر

## وكرُ الخفافيش

منذ حوادث الحادي عشر من سبتمبر بدأت لعبة اللوم (blame game) بين السعودية والمتضررين الكثر من دوامة العنف التي ضربت - وما زالت تضرب - بعشوائية كل أرجاء العالم. لا تفرق بين مناطق أمنة وأخرى محايدة، فقد أرست القسمة الأيديولوجية للعالم إلى دار حرب وكفر ودار إيمان وسلم معادلة المواجهة الكونية. فأصبحت الحرب خاضعة للثنائية الخير والشر من منظور من قرر خوضها ابتداءً. ومن سخرية المصداق أن يلتقي منطلق الرئيس الأميركي جورج بوش (من لم يكن معنا فهو ضدنا) مع منطلق الجماعات العنيفة (فستطاط الخير وفستطاط الشر بحسب لسانية ابن لادن).

عنصر البطولة والتميز لدى هؤلاء المشاركين في الجهاد الأفغاني، حتى إذا عاد ما يسمى بالافغان العرب إلى ديارهم بدأت لعنة التواطؤ تلحق بكل الأطراف الضالعة في المشروع الجهادي الأفغاني. فأصبح الافغان العرب في مواجهة الانظمة الداعمة لها أبان مرحلة الجهاد في أفغانستان، واستمرت المواجهة بين الطرفين طيلة عقد التسعينات، ومع تسوية الصراع الدولي وانتقال النظام العالمي من صيغة القطبية الثنائية إلى القطبية الواحدة وإطلاق حلف الناتو مشروع الخصم الأصولي في العالم، الذي تعزز وتعمق بنظرية صدام الحضارات، أصبحت المواجهة في بادئ الأمر بين الحركات الإسلامية، بصرف النظر عن اتجاهاتها السياسية واستراتيجياتها في التغيير، وبين الانظمة العلمانية بدءاً من الجزائر ومروراً بمصر والأردن وانتهاءً بالخليج.

## عالم يتغير، وهج سلفي جديد

ومع لحظة تدمير برجتي التجارة العالمي في نيويورك في الحادي عشر من سبتمبر ٢٠٠١ بدأت صورة العالم تتغير، بل وبدأ شكل جديد للصراع الدولي، ودخلت المعركة بين أصوليات متطرفة والنظام الدولي بقطبه الاحادي مدعوماً بتحالف أميركي-أوروبي. هنا بدأت أول عملية مناورة مفتوحة بين حلفاء الامس في الساحة الافغانية، حيث عثر الافغان العرب على وهج مفقود خلال السنوات السالفة، التي لم تحقق لهم الكاريزما الشعبية والاعلامية، فجاء التقاء الذرى: ذروة الاصولية الدينية المتطرفة مع ذروة القوة العالمية الطاغية.

ولا شك، أن التشبيع المتواصل للذاكرة العربية

قادماً وتسبب في إحداث انقسام خطير في الجبهة الافغانية وقد كتب المراقبون للشأن الافغاني حينذاك كيف أن دخول عناصر سلفية إلى أفغانستان قد أدى إلى افتراق الجيادق والتقاء الجنادق، وأصبح شيوع السلفية الذين دخلوا أفغانستان في السنوات الأخيرة من الجهاد ضد السوفييت يخضعون للمجاهدين الافغان إلى دورة

## الانتشار السلفي بدأ إعلامياً

## مع تحذار الإمبراطورية

## السلفية، فبزغ نجم

## شخصيات بالغة السطحية

## في وعيها السياسي والمعرفي

دعوية امتحاناً لالتزامهم بتعاليم السلف، في عملية إعادة أسلمة المجاهدين، تبدأ من نطق الشهادتين وتمزجاً بامثال سيرة السلف في التعامل مع المبتدع والضال وفاسد العقيدة، ووصولاً إلى عملية تغيير المجتمع وألياته، الأمر الذي أدى إلى انفلاق حاد في المجتمع الافغاني.

دخلت العناصر السلفية إلى أفغانستان بنية السيطرة على جهاده، وإدارة مشروعه السياسي، وقد نجح المال السعودي في تحقيق أغراضه بدعم من الولايات المتحدة الأميركية التي كانت توفر الدعم السياسي والتقني لمشروع الجهاد. وربما كانت المصاهرة غير الشرعية بين هذه العناصر قد غيّبت

لا نبتغي هنا التحقيق في المضامين الأيديولوجية بانعكاساتها السياسية والاجتماعية، وإنما الأهم من ذلك هو جنوح السعودية وبخاصة الرعاية الأساسية لصانعي الفكر المتطرف للبحث عن كبش فداء يلصقون به تهمة تجرّ العنف في أشكاله السادية وغير المسبوقه. فالأمير نايف وزير الداخلية كرهها مراراً بأن العنف بضاعة مستوردة، وأن المنبع الفكري يقع خارج الحدود، وبصورة محددة في أرض الكنانة. فقد راعه هول المخزون التفجيري للمتطرف الفكري الذي يتمدد بسرعة فائقة، ويبعث رسائل الدم والفزع في بقع مكتظة بالبشر، ويحقق انتشاره الواسع عن طريق إقناء مظاهر الحياة في كل المناطق التي يتواجد فيها. ربما يجهل صانعو ورعاية الفكر المتطرف خالصاً عن التفجيرية الهائلة الكامنة فيه، وقد يفسر ذلك الدهشة التي أصابتهم من وراء مشاهد الانتحاريين وهم يحيلون من أجسادهم قتالاً بشرياً، وقد يكون جحود الأمير نايف برواية ضلوع ١٥ سعودياً في هجمات الحادي عشر من سبتمبر تعبيراً خالصاً عن تلك الدهشة والجهل معاً. كانت ساحة الجهاد الافغاني بالرغم من التغطية الاعلامية الواسعة تخفي أسرارها، وقصص البطولات التي لم تكتب الا بصورة عابرة، ربما بسبب الانشغال العالمي بالحرب العراقية الإيرانية حينذاك، وربما حاجة الأطراف الضالعة في الجهاد الافغاني لستار السرية حتى لا يطلع الفجر على حقيقة التحالفات الخفية. لم يكن المشاركون العرب في مشروع الجهاد الافغاني فئة متميزة عن غيرها من المجاهدين الافغان، ولذلك لم يكن العالم يعرف سوى القليل عن أعمال استثنائية قام بها هؤلاء. صحيح، أن دخول العنصر السلفي على خط الجهاد الافغاني في النصف الثاني من عقد الثمانينيات قد أحدث ضرراً



والاسلامية بتراث الاستعمار الاوروبي والطغيان الاميركي مشفوعاً بالتحالف المفتوح مع الكيان الاسرائيلي الغاشم، قد اُضاف مكوناً رئيسياً لصناعة صورة البطل، إن لم يكن المخلص المنتظر خروجه من باطن المجتمعات العربية والاسلامية المقهورة سياسياً واجتماعياً. عملية إنتقام المتذريين في والمتخزجين من معسكر الجهاد الافغاني بإدارته الاميركية كانت بمثابة رد فعل على خديعة لم تكن مدركة.

فقد دخل هؤلاء البسطاء في معركة تفوق حجم إدراكهم الذهني ورشدهم السياسي وفوق هذا عذتهم العسكرية، ولم يكن يعلموا يوم وطأوا أرض الجهاد في أفغانستان أنهم باتوا جزءاً من لعبة دولية، إن لم يكن (جيش مرتزقة) غير نظامي. وقد أفاقوا من غفوتهم بعد أن استلمت الولايات المتحدة إحكام قبضتها على العالم بأسره، بعد سقوط الاتحاد السوفيتي. وليس مستغرباً أن يعود الافغان العرب بقليل من الفخر رغم تحرير أفغانستان وخروج الجيوش السوفييتية منها، بل إن ردود أفعال الافغان تبنى عن عودة لا تنبه عودة المنتصرين الى ديارهم، بل هي عودة مرتبطة بخديعة وارتقاء الستار عن جبهل أحاط بهم.

تجدر الإشارة الى عامل رئيسي لعودة الافغان العرب الى ديارهم، وهو الاقتتال الداخلي الذي اندلع بين فصائل المجاهدين الافغان والذي يعود في أحد مولداته الى التعبئة الايديولوجية ذات الطبيعة الانقسامية، فقد خرجت القوات السوفييتية من أفغانستان، وبدأت حرب المغان بين القادة الافغان بصورة شرسة واستثنائية، فاضطر الافغان العرب النجاة بأنفسهم بعد أن ضيقت باكستان الخناق عليهم، فقررت قيادات الافغان العرب اعتماد مبدأ الانتشار والانتقال الى المناطق المؤهلة لاحتضان العائدين وتشكيل بؤر جهادية قابلة للتمدد، فاختارت مناطق فقيرة ولكنها تنطوي على محفزات تناسب والقدرة التعبوية والايديولوجية للعائدين من أفغانستان، فكانت السودان واليمن والصومال أراضٍ صالحة لاستزراع مشروع جهادي أممي، ولعب المال السعودي دوراً رئيسياً في عملية التأسيس لقواعد القاعدة.

انتقل اسامة بن لادن الى السودان لوجود حكومة تعتنق مشروعاً إسلامياً وكانت في بداياتها تناصر قضايا التحرر من الهيمنة الغربية على خلفية دينية وحضارية، وانتقل قسم آخر من القيادات الوسيطة الى اليمن والصومال، وقد شارك قسم من هؤلاء في حرب اليمن، ثم بدأ التصعيد الخطير في مسرح المواجهة مع الغرب بضرب السفارة الاميركية في نيروبي في آب ١٩٩٨، حيث بدأت حملة ملاحقة واسعة النطاق لافغان العرب اضطروا إثرها الى العودة الى أفغانستان بعد أن بدأت قواعدهم تضرب في السودان واليمن والقرن الافريقي.

وكان قيام حكومة طالبان سلوة ظرفية لدى كثير من لفظتهم بلدانهم، ولم يحظوا فيها

باستقبال يليق بهم، بعد أن أنجزوا مهمة تحرير بلد من ريقه الاحتلال. لقد عاد كثير منهم الى المحضن افغاني، الذي حيلّ لكثيرين أن دولة طالبان أصبحت (القاعدة) التي ينطلق منها مشروع الامة الاسلامية العالمية. وفي تلك التربة زرعت القاعدة أعلامها الكونية، ومنها انطلقت قوافل الانتحاريين الى كل أرجاء العالم. وهنا تجدر الإشارة الى الاختلاف المفاجيء للمشروع الجهادي الافغاني، حيث تأسست الدولة الطالبانية بمباركة باكستانية سعودية. أما الطرف الاميركي الذي كان يدير لعبة إزاحة المواقع، فكان يتحين فرصة احتواء أكبر تدخل الى جانب العراق وإيران أفغانستان.

في الداخل الافغاني كانت القاعدة بفكرها السلفي المتشدد وعناصرها السعودية والعربية المتوترة تعد لعملية انتقام نوعية، تصد بها الى ذروة المواجهة العسكرية والاعلامية، وتعيد بها جزءاً من الاعتبار النفسي والسياسي المفقود. وهنا نقطة المقارنة الجوهرية بين سيادية حركة طالبان وسيادية تنظيم القاعدة على التراب افغاني، ولعل سؤال من يحكم أفغانستان آنذاك: ملا عمر أم أسامة بن لادن كان وجيهاً بل وبالعالم الدقة.

فالخير كان يشعر بأنه أحد صنّاع النصر في أفغانستان، وهو أحد كبار مؤلمي المباشرين وغير المباشرين، بمعنى أنه كان قناة يعبر من خلالها الدعم المالي القادم من السعودية ودول خليجية أخرى مثل قطر والامارات الى أفغانستان - الدولة، المشروع السياسي والايديولوجي. أما حركة طالبان التي كانت مجهولة الهوية والنشأة

## حوادث ٩/١١ وما بعدها نفخت روحاً قتالية جديدة في الأفغان العرب، وأغرت كثيراً منهم للقيام بأعمال إنتحارية استعراضية

والتمويل، فمَثَلَتْ جزءاً من مشروع سياسي تتظاهر فيه جهود تنظيمية محلية وخارجية، وليس أسامة بن لادن سوى أحد أبرز الاطراف الضالعة في بنية الحركة الطالبانية والقيادة الظل في أفغانستان، إن لم يكن الممثل السعودي غير الرسمي في حكومة طالبان، جنباً الى جنب الامير تركي الفيصل، السفير السعودي في واشنطن.

حركة الجهاد افغاني، والافغان العرب، وتنظيم القاعدة، وابن لادن، كلها مكونات كانت تقع خارج المجال الحيوي العربي بل والميالى الشعبي الاسلامي بصورة عامة حتى لحظة إعلان الرئيس الاميركي جورج بوش عن ضلوع تنظيم

القاعدة في تفجيرات الحادي عشر من سبتمبر، وقد يكون الرئيس الاميركي أول من أعلن عن وجود تنظيم إسمه القاعدة، فهو صاحب البيان الاول، وما جاء لاحقاً كان إنشاماً لعملية الظهور المتصاعد لخصائص مخمومة سابقاً في الفضاء الاتصالي العالمي، حيث أغرق هذا الظهور الاعلامي لقيادات شبكة القاعدة طبعاً واسعاً من الشخصيات الاسلامية من طنجة الى جاكارتا، وأصبحت الكاريزما الدينية مرتبطة بالنضالية السياسية الموجهة في المنازل مع الولايات المتحدة والغرب بصورة عامة.

هنا يبدأ الانتشار السلفي إعلامياً، وهنا أيضاً تتسطح الامبراطورية السلفية، وهنا تلتقي المفارقة التاريخية: بزوغ نجم شخصيات بالغة السطحية في وعيها السياسي ومستواها العلمي والمعرفي لا تلي سوى على روح قتالية سادية، فيما تتأكل أطراف المشروع السلفي الكوني، حيث يخطر أفراده ضمن كتابات الانتحاريين دون رسالة واضحة، في عملية اختزال للمشروع السلفي الكوني، إنها، تحولت بعد عقدين من الانبثات العالمي، الى إطروحة خرساء، يتم استبدال الفكر بالدم، واللعل بالقتل، والحوار بالموت، ينطقها المتوكلون في المشروع بأن الغرب لا يفهم الا لغة السلاح والقتل، على غرار قول الشاعر السيف أصمق أنباء من الكتب. وفي حقيقة الأمر، أن توسل هؤلاء بالقوة الغاشمة يشي بضحالة المنسوب الديني والتعليمي لديهم، وهو يدفعهم الى اعتماد الكفر ولغة الدم القاتلي والاضواء الفاقعة التي تسلط على الرؤوس المقطوعة، والاشلاء المنثورة، والدماء المسقوكة.

وفي تقديرنا أن حوادث الحادي عشر من سبتمبر وما بعدها والتشجيع الاعلامي المصاحب لها نفخت في الجماعات السلفية المغمورة بما فيها زعامات القاعدة روحاً قتالية جديدة، وأغرت كثيراً من عناصرها للاضطلاع بأعمال ذات بعد استراتيجي، وهو ما تظهره وسائل التعبئة الاعلامية والالكترونية بوتيرة متواصلة.

لقد نبشت تلك الحوادث عصر الانجرار السلفي، الذي انتقل من الفكر الى الفعل، وبات يمارس ما انطوى عليه ذهنه من رؤى ايديولوجية بطايعها اليبوسية والمانوي، فأصبح الدين مختزلاً في الجهاد والجهاد مختزلاً في القتال والقتال مختزلاً في الانتحار، وأصبح الاخير مختسلاً بارداً وشراب لدى أولئك الذين يبحثون عن خلاص أخروي عاجل يتجهم من حسابات سيرة لقاء ما اقترفوا من موقفات في ماضيهم، ووسام شرف دنوي يضعهم في قائمة الابطال.

قد يكون البروز الاعلامي اللافت للمتطهرين من (وكر الضفافيش) في أفغانستان كان مغرباً للاندفاع الهستيرى في محارق الموت، فالتعطية الاعلامية المتميزة التي يحضى بها الانتحاريون رفعت عقيرتهم لخوض غمار معارك أشد شراسة لانجاز عرض باهر في فن الموت، ويفتح شهية الذين يبحثون عن حلم العظمة في وقت قياسي،

تحت غطاء أيديولوجي تسويغي يتوافر على مبررات الفناء المشروع.

صناع عقيدة الفناء والافناء يندسّون بين خلايا الجماعات المسلّحة ويملكون القدرة الفائقة على الانسحاب التكتيكي ويهدّون. في الدولة السعودية، ثمة من يقوم بتأمين الغطاء السياسي والأمني لعملية الانسحاب تلك، كما يتم يتأمّن غطاء مماثل لعملية العودة من بوابة أخرى، وهي تكتيكات تدور في فلك هدف واحد: إبعاد شبهة التورط في كرنفالية الدم المسفوح في بقع لم تتعرف على الأفكار السلفية المتطرفة إلا عبر مواد متفجّرة وضعت في حفلات أو زرعت في سوق شعبي، ثم ينتهي المشهد الدموي، ويسدل الستار على لا رسالة، ولا قضية، ولا هدف، سوى حصد أرواح أكبر عدد من الأبرياء.

### التمثيل السعودي في مشروع الدم العراقي

على مدى السنتين الماضيتين، بدا في حكم المؤكّد تفوّق العنصر السعودي في المشروع الانتحاري في العراق فضلاً عن بقع عديدة من العالم، وبحسب تقديرات عراقية شبه رسمية أن الانتحاريين من الجنسية السعودية يمثلون ٦٠ بالمئة. معلومات كهذه تنطوي على إشارات بالغة الدلالة، فهي لا تمّدنا بمجرد معطى رقمي، وإنما تشي بحجم التعبئة الداخلية التي أنتجت هذه النسبة المتفوّقة وزجّت بتلك العناصر إلى محرقة الموت خارج الحدود، بل وفي تربة لم تطأها أقدامهم من قبل، فضلاً عن أن يتفقا قراءتها بصورة صحيحة وعملية، خارج سياق الرسالة الأيديولوجية التي دسّها صناع الفناء والافناء في أذهانهم.

لا ريب، أن التمثيل السعودي رفيع المستوى والسعد في المشروع الانتحاري داخل العراق وخارجه يطيح بدعوى الذليل الخارجية للفكر المتطرف، ويضغط بشدة لجهة البحث عن مكان التعبئة الأيديولوجية في الداخل بدرجة أساسية. ربما خفف اعتلاء أسماء غير سعودية سنام القيادة في الجماعات الانتحارية في العراق الضغط النفسي لبعض الوقت، وربما كان اختطاف الزرقاوي لحزمة ضوء كثيفة خلال الفترة الماضية قد حجب معلومات بالغة الخطورة عن الخطوط الخلفية والطبقة القيادية الواسطة في التنظيمات المسلحة داخل العراق، وخصوصاً أحجام التمثيل للجنسيات فيها، ولكن مقتل الزرقاوي قد أعاد إلى الواجهة سؤال التمثيل مرة أخرى.

حاولت السلطات الأمنية السعودية للقيام بخطة استباقية بعد مقتل الزرقاوي، عبر دفع تهمّة زيادة حجم التمثيل السعودي في الجماعات المسلّحة داخل العراق. تنطلق الخطوة الاستباقية السعودية من نقطة الانتصار على شبكات الأبرياء في الداخل، وكسر شوكتهم، وتحطيم خلاياهم، وأن ما

يقوم به بين حين وآخر لا يتجاوز حد إثبات الوجود والبقاء على قيد الحياة. في غضون ذلك، تنبّه السلطات الأمنية إلى أن الحرب على الإرهاب لم تضع أوزارها، وأن المعركة مع الإرهابيين مازالت قائمة، رغم كل الضربات الساحقة التي أصابتها في الداخل. وهنا تنشّق الرواية الأمنية السعودية عن معطى جديد، يهدف إلى ضرب الرواية الشائعة حول تفوق العنصر السعودي.

بيان وزارة الداخلية السعودية في الرابع والعشرين من يونيو الماضي حول اعتقال ٤٤ شخصاً يشتبه في تورطهم بالإرهاب ويشكّلون (خلية مترابطة) في أنحاء المملكة، سيكون دليلاً إضافياً على أن الجماعات المسلّحة لا تزال تجذب عناصر جدد إلى داخل خلاياها. البيان لفت بصورة متعمدة إلى وجود عناصر أجنبية: صوماليان وإثيوبي وعراقي. وهنا تبدأ الهجمة المرتدة أو المعاكسة للسلطات الأمنية السعودية التي خضعت طيلة السنتين الماضيتين لاتهامات تورط مواطنيها في دوامة العنف داخل العراق.

ولاستحالة اضطلال الصومالي والإثيوبي بأدوار قيادية بحسب التّنوع العنصري داخل التيار السلفي ببنيتها القبلية وكما تعكسه الأدبيات السلفية بوضوح، فقد أرات من وراء ذكر العراقي توسيع مسرح الجريمة وخطل الأوراق. تقول الرواية الأمنية بأن هذا العراقي مبعوث من تنظيم القاعدة لإعادة بناء الخلايا في السعودية، الأمر الذي يمنح السعودية شهادة الضحية بدلاً من الجلال. يعزز هذه الرواية تصريحات سابقة للزرقاوي قبل مقتله

### البزوغ الإعلامي للمتطاعين من (وكر الخفافيش) في أفغانستان كان مغرباً للاندفاع نحو محارق الموت في العراق

بفترة وجيزة إلى ادخال السعودية والأردن ضمن دائرة العمل الجهادي.

ما يلتفت الانتباه هو تسليط الضوء المتأخر على العنصر الأجنبي في تنظيم القاعدة في جزيرة العرب، وكأن هناك من تنبّه إلى لفظة كانت غائبة ودليل براءة مهمل في قضية الاتهامات المتزايدة ضد التورط السعودي في دعم الإرهاب في العالم. بدأت السلطات الأمنية السعودية تعيد قراءة قوائم المطلوبين بغرض إبراز العناصر غير السعودية، مثل اليمني خالد حاج الذي احتسبته السلطات التنظيمية السعودية خليفة يوسف العبيدي المؤسس لتنظيم القاعدة في السعودية والذي لقي حتفه في يونيو ٢٠٠٢، كما بدأت السلطات الأمنية المغربي كريم التهامي منصباً قيادياً، ويونس الحياوي الذي

عدّه قائد التنظيم في السعودية حتى مقتله في يوليو ٢٠٠٥، وكذا الحال لعدد من أعضاء التنظيم من جنسيات كويتية وموريتانية ويمنية وتشادية ومغربية أريد من إعادة تسليط الضوء عليها تحقيق موازنة تعتقد الحكومة السعودية بأنها أغفلتها في المرات السابقة حيث كان العنصر الأجنبي حاضراً في التنظيم والعمل المسلّح.

ضعف الرواية السعودية هذه المرة لا يمكن في العثور على عراقي ضمن قائمة المشتبه بهم، فما يخطب على السعودي في العراق ينسحب على العراقي في السعودية من حيث الجهل المتبادل بالمناطق التي يخوضون على ترابها معاركهم الدامية، بما يجعل تسليم القيادة لعراقي في بلد كالسعودية، التي تحضن صنّاع الفكر المتشدد، وقيادات ميدانية متمرسّة في العمل المسلّح أمراً مريباً بل ومرفوضاً من قبل (تنظيم القاعدة في جزيرة العرب). ثم ماذا يمثل وجود عنصر عراقي في خلية إرهابية في السعودية بالمقارنة مع مئات السعوديين المتورطين في عمليات انتحارية وإرهابية دموية داخل العراق؟

إن مجرد وجود علاقة مسددة بين سفوح التنظيم في العراق وعدد من دول الجوار وخصوصاً السعودية والأردن لا يعني البتة انتشاراً قيادياً بالطريقة السارية في العراق المفتوح على تنظيمات متشابكة من جنسيات متعددة، كما لا يخفي آثار: مصادر التمويل والتوجيه والتفوق العنصري في التنظيمات المسلحة الكبرى. صحيح أن هناك محاولات جادة من قبل تنظيم القاعدة لإعادة بناء قعره في الجزيرة العربية بعد إصابته بكسور مضاعفة خلال السنتين الأخيرتين، ولكن لا يعني ذلك ضعف انتاجية الداخل السعودي في مجال توليد قيادات أخرى محلية، فضلاً عن أن الرواية الأمنية تريد إيصال رسالة واضحة بأن السعودية ليست وكرًا للفكر المتطرف والمتطرفين، وهذا ما أرادت من إبراز العنصر العراقي في قائمة المشتبه بهم.

مقولة (تصدير الإرهاب) للسعودية من العراق ليست من قبيل: بضاعتنا ردت إلينا فحسب، بل هي تعبير عن نوايا دفع مركز الجاذبية من السعودية إلى العراق، على خلفية الافادة من تصريحات سابقة للزرقاوي، مع أن واضعي الرواية الأمنية السعودية يدركون أن تنظيم القاعدة في السعودية ظل محتفظاً بهويته المحلية في أوج العلاقة الوثيقة مع الزرقاوي، بل لقد ضمن الأخير هدفين لتنظيم القاعدة في السعودية: التدريب العسكري والتخطيط الميداني، ولكن الزرقاوي الذي يعتبر السعودية منطقة امتياز للقيادات العملية في القاعدة وخصوصاً أسامة بن لادن فضلاً عن كتلة المشايخ الداعمين له فكرياً ومالياً، لم يفكر مطلقاً، رغم طموحه المثالي، في القيام بعملية اعتراضية داخل المجال الحيوي لقيادة التنظيم، سيما وأنه ظن في الحبال مأساة لدعم مالي وبشري وإيديولوجي من السعودية.



## د. مضاي الرشيد:

## الملك عبدالله غير مؤهل لطرح مشروع إصلاحي

سبتمبر فإن النظام لم يعد يعتمد على المؤسسة الدينية بشكل كلي، خصوصاً بعد الضغوط الدولية بهدف تقليص دور هذه المؤسسات رغم عدم قدرته على التخلي عنها كلياً. وأوضحت بأن المؤسسة الدينية تستخدم عند اللزوم وتضطر لإصدار فتاوى تناسب الوضع السياسي ومصصلحة النظام، مشيرة إلى أن السياسة الخارجية للسعودية ليست قائمة على بُعد إسلامي، وتساءلت عن البُعد الإسلامي في مساعدة نيكاراغوا مثلاً أو في السير في مخططات الولايات المتحدة.

وأشارت الرشيد إلى حاجة النظام في السعودية إلى الفكر الوهابي الذي اعتاد على تخدير الشعب وتعطيل مشاركة الإنسان السياسية، فالنظام يرى في الوهابية وسيلة لإدانة التيارات التي تتخطى الحدود المقبول بها. وشددت الرشيد على أن النظام استهلك أيضاً القبيلة، وضربها من قبل المؤسسة الدينية وحاول أن يأتي برؤساء قبائل يقيدهم الحكم من خلال مصادرة أموالهم وأراضيهم عوضاً عن خلق زعامات قبلية جديدة والسيطرة عليها.

وعن الإصلاح السياسي والاجتماعي رأت الرشيد أن الملك عبدالله هو واجهة النظام للعالم

أعربت أستاذة علم الاجتماع في جامعة كينغز كولج في لندن مضاي الرشيد عن اعتقادها بأن الملك عبدالله بن عبدالعزيز لا يملك المؤهلات التي تخوله طرح مشروع إصلاحي ينقل المملكة إلى أوضاع أفضل تتلاءم مع معطيات القرن الجديد. وقالت إن النظام السعودي يستخدم المؤسسة الدينية ويدفعها لإصدار فتاوى تصب في مصلحة النظام، واعتبرت أن النظام السعودي ليس إسلامياً بل مظهره ديني.

ولفتت الرشيد، في حديث تلفزيوني في الثامن عشر من يونيو الماضي للنظر إلى عدم ارتكاز هذا النظام على البُعد الإسلامي في سياساته الخارجية. ونفت اعتبارها خصماً شخصياً للنظام، والدليل أنها تعاملت مع تاريخ المملكة وتاريخ آل الرشيد في الجزيرة العربية بكثير من الموضوعية في جميع كتاباتها، بالإضافة إلى عدم انخراطها في أي عمل سياسي. وأضافت الرشيد أن النظام في السعودية يعطي المؤسسة الدينية الحكم الأول والأخير في القضايا الاجتماعية والدينية شرط الابتعاد عن المواضيع السياسية والاقتصادية.

كما نفت مرجعيتها لأي تيار ليبرالي أو إسلامي أو تقدمي، مشيرة إلى أنه بعد أحداث

مهما يكن، فإن محاولات السلطات الامنية بالعثور على كيش فداء لارهاب الداخل والخارج لم تصمد طويلاً، فقد بقي التفوق البشري في البنية التنظيمية للجماعات المسلحة سعودياً بامتياز، وأن الحديث عن عراقى يراد منه احياء التنظيم ويعت خلاياه الضائفة او الخاملة ليس سوى مجرد (توهيش) في الهواء.

فما يوصف الآن بالحضور الأجنبي في قائمة المطلوبين بالسعودية، قد يوفر خروجاً آمناً من مأزق وجدت الحكومة السعودية نفسها فيه بعد سنوات من الصدارة الاعلامية في مجال تصدير الانتحاريين وترويج عقيدة الاستئصال، الا أنه لا يوقف الاكتشافات المتواليه في الخارج عن خلايا يكون فيها العنصر السعودي متفوقاً عديداً ونوعياً.

ما تخلص من رواية السلطات الامنية السعودية حول وجود العنصر الاجنبي ضمن التنظيمات المسلحة داخل السعودية، أن الحكومة وتحديدا وزارة الداخلية التي كانت تحمل الفكر الخارجى أي فكر الاخوان المسلمين مسؤولية نشر الافكار المتطرفة المحرّضة على العنف هاهي الآن تحاول أن تنسب أدواراً قيادية للعناصر الخارجية، منها اللقاء القبض على عناصر أجنبية داخل السعودية.

ومن المفارقات اللافتة أن متقطعات خبرية

الخارجي، فهو لا يملك المؤهلات والقدرات الشخصية التي تمكنه من طرح مشروع إصلاحي ينقل الدولة السعودية من وضعها الحالي إلى مرحلة تتلاءم مع معطيات القرن الواحد والعشرين. واعتبرت أن الملك عبدالله يمثل واجهة المملكة التي تحوي ٥ إمارات، إمارة الحرس الملكي، وإمارة وزارة الداخلية التي يسيطر عليها آل نايف، وإمارة الدفاع التي يسيطر عليها آل سلطان، بالإضافة إلى إمارة الإعلام التي يسيطر عليها الأمير سلمان، وإمارة للبُعد العربي والعالمي من خلال آل فيصل ذي الوجه الحضاري.

ورأت الرشيد أن الإصلاحات التي حصلت كانت من صنع التكنوقراط وبعض المستشارين الغربيين المحيطين بالملك عبدالله الذين دفعوه لأخذ إجراءات إصلاحية كالانتخابات البلدية وغيرها من الإصلاحات الشكلية، وأكدت غياب المؤسسات التي تؤسس لمرحلة انتقالية تخول المجتمع السعودي طرح آرائه، متسائلة عن الجدوى من إجراء الانتخابات من دون قضاء مستقل وحيادية صحافية وقدرته على التلحّص. ودعت الرشيد إلى تقليص دور العائلة المالكة سياسياً أي تقليص أدوارها المتشعبة ذات الأجنحة الكثيرة، وتوسيع القرار بهدف بقاء الوطن لا الأُسرة، وخلصت إلى أن مشكلة النظام تكمن في كونه، انتقال الحكم من الشكل الأفقي (من الأعلى إلى أخيه) إلى الشكل العمودي (إلى الأولاد)، متوقعة عزل أحدهم للبقية.

عبر الحدود وقد جاء في اعترافاته بأنه جاء بغرض الالتحاق بالمجاهدين.

خبر آخر كشف عنه مستشار الامن القومي العراقي موفق الربيعي في الثامن والعشرين من يونيو الماضي حيث صرح بأن السلطات العراقية اعتقلت شخصاً تونسياً كان ضمن الخلية التي فجرت مرقدى الامامين العسكريين في سامراء في فبراير/ شباط الماضي. وقد أدلى القيادي التونسي ابو قدامة بمعلومات مهمة، حسب الربيعي، وقال بأن العراقي هيثم البدرى زعيم الخلية التي نفذت جريمة قتل مراسلة قناة (العربية) أطوار بهجت هو مسؤول عن وحدة تابعة لتنظيم القاعدة تتألف من عراقيين اثنتين وأربعة سعوديين وتونسي (أبو قدامة).

وهناك رواية أخرى ظهرت بعد بروز ابو ايوب المصري الذي كان يعتقد بأنه تولى قيادة تنظيم القاعدة بعد مقتل الزرقاوي. تقول هذه الرواية بأن غالبية المقاتلين الاجانب من المصريين، وهي تتناسب مع صعود مصري الى سدة القيادة في تنظيم القاعدة، ولكنها بالتأكيد لا تكشف عن حجم الضالعين في مسلسل العنف، فالرواية تتحدث عن جنسيات المعتقلين وليس عن عدد الافراد من كل جنسية في المشروع، الذي لا يزال فيه العنصر السعودي متفوقاً حتى إشعار آخر.

## الدولة اللاوطنية في زمن العولمة

## السعودية وأسئلة المرحلة القادمة

لغفود من الزمن كجزء من تركيبة الدولة السلطانية الواحدة.

إننا نعيش مرحلة ثنائيات بكل أبعادها وأشكالها، وستكون مرشحة لجذالية واسعة النطاق ستطال الثقافي والاجتماعي والديني والتشريعي وصولاً إلى السياسي، إنها بمعنى آخر ستعيد تشكيل الدولة، ولكن لا تمنحها هوية خاصة، لأن مهمة العولمة هدم الابنية القديمة وإحلال مكانها بنى تتناسب مع أهداف واستراتيجيات فوق قومية. مرحلة الثنائيات هذه تعتبر انتقالية لتأمين العبور وتصميم الاعدادات لدولة المستقبل المتنامية في تكوينها وأغراضها مع مشروع العولمة.

مايجري الآن في السعودية لا ينبه ما جرى في الثمانينيات حين كانت تجهيزات الدولة السلطانية قادرة على تحييد تأثيرات الثقافات المضادة، فكل أسلحة الحماية الشاملة وخصوصاً البطش الأمني والردع الديني كانت تعمل بأقصى طاقتها، ولا تشبه التسعينيات من حيث بقاء القشرة الايديولوجية للدولة مصنوعة، بالرغم من الاختبارات الطفيفة التي خضعت لها من الداخل، فيما كان السعي ينزع نحو إعادة انتاج البنى القديمة للدولة، والاسس الايديولوجية التي وفرت لها مشروعية الوجود والاستمرار، وإن كانت الدولة السلطانية رجحت خيار القوة في تحقيق مشروعيتها.

مع بداية الألفية الثالثة واجهت الدولة السلطانية اللاوطنية في السعودية تحديات من نوع آخر، فلم يعد الاحتفاظ بمجمل التجهيزات الضابطة لتمامها واستمرارها محمّنة أمام حاجات ملحة يعبر عنها زيادة منسوب الوعي السياسي، وتراخي قبضة الدولة على مصادر التوجيه الثقافي بفعل تسونامي العولمة الذي أنتج أنشأناً انقلابية في ثقافات الشعوب، وأصبحت وسائل الاعلام الفضائي وشبكة الانترنت الفضاء الحر والمفتوح الذي يتم عبره انتقال منظومة قيم جديدة، تتجاوز حدوده المعرفي التجريدي وتصل إلى مستوى انتقال التجارب، وتبادل الخبرات على مستوى الافراد والجماعات والدول أيضاً.

على شبكة الانترنت، كأحد منتجات العولمة، يتيح لقاء الاشباح بأسماء وهمية فرصة التعبير بطلاقة عن مواقف سياسية محظورة، ويستعمل رواد تلك الشبكة أقصى ما يجول في أذهانهم حول النظم السياسية في بلدانهم. وقد نجحوا في أحوال كثيرة في إحداث تغييرات كبرى في أوضاع بلدانهم، كما يصدق ذلك على مواقع حوارية مثل (طوري) و(إدار) (ندوة) وغيرها. فقد شكلت هذه المواقع لقاء وطنياً حقيقياً يتحاور فيه أفراد من مختلف الطبقات السياسية والاجتماعي والايديولوجي حول قضايا الإصلاح والتغيير في بلدانهم، وصنعوا من خلال

لم يكن الانفتاح الثقافي والاعلامي المعلم الوحيد لمشروع العولمة، وإن كان يمثل أبرز مظهراته، فغمة تبذلات كبرى تعصف حالياً بمنظومات قيمية وثقافية جنباً إلى جنب التغييرات الجوهرية في السياسات الاقتصادية والقانونية والتعليمية. سؤال الهوية لم يعد قائماً، لأن الحديث عن الذات) والآخر يصبح مشروعاً حين تكون حدود هذا الأنا وذاك الآخر واضحة ومحددة، وهو ما تلغيه العولمة التي تجعل من الكرة الأرضية كتلة تفاعلية موحدة.

صحيح أن العولمة تمثّل شكلاً متطوراً للإمبريالية، وقد ينظر البعض إليها على أنها مرحلة متقدمة من الغزو الثقافي، ولكنها في الوقت ذاته خيار دولي فيما لو تضافرت جهود الدول على تحويلها إلى مشروع تكامل عالمي. بالنسبة لكثير من الدول، والسعودية من بينها، أن العولمة باتت قدراً مفروضاً عليها من أجل المناورة في ظل الاختناقات المحتملة على المستويين السياسي والاقتصادي، بالرغم من أنها لم تحقق حتى الآن ما يمكن وصفه اختراقاً.

ما تجدر الإشارة إليه أن العولمة كشفت الاختلالات البنيوية الخطيرة في بنية الدولة السعودية، فمناخ العولمة يسمح بتفجير الثنائيات الممتدة ثقافياً وسياسياً وتشريعياً. فالمجتمع المعول ينتقل ثقافياً واتصالياً ونفسياً خارج فضاءه التقليدي، ويتعاطى كل منتجات العولمة بل يهضمها بوصفها ضرورات وجودية، وهو ما يهيئ لانقلاب قيمى وثقافى من أسفل. العولمة تنجح في تحقيق أغراضها بسهولة لأن الدولة السعودية أخفقت في بناء وطن حين كان تشييد الوطن ممكناً، وحين كان قطاع كبير من المجتمع يتطلع لهوية وطنية، وهنا تكمن المفارقة بين تحديات العولمة التي تواجه الدول ذات الصبغة الوطنية وبين الدول التي تفتقر إلى تجهيزات وطنية: ثقافة وطنية، عمل وطني مشترك، أهداف وطنية عليا.

سؤال مصري تبعته العولمة حول ثقافة المرحلة القادمة، في ظل انكسارات متوالية للمشاريع الثقافية التقليدية. الجدالات المتواترة حول الدولة الدينية والدولة المدنية، ومناهج التعليم، ومرجعية المؤسسة الدينية، والمفاهيم الثقافية الدينية السائدة، هي موضوعات جذلية حضيت باهتمام متقطع وضمن حدود الصالونات المغلقة، ولكنها اليوم تطرح في الهواء الطلق، فغمة في الفضاء الثقافي العالمي ما ينادي بدفع موضوعات الجدل إلى السطح. فالتفد يسمح الآن بولوج أكثر المناطق وعورة في مرجعياتنا الفكرية، لأننا نعيش انتقالاً حقيقياً من زمن إلى آخر، وهذا الانتقال يزيل رداء القداة عن منظومة ثقافية وقيمية كانت حاکمة

”

ضرب التيار الاصلاحى

أصاب مصداقية الدولة

وقلّص خياراتها المستقبلية

فيما لو أرادت إعادة صياغة

الدولة على قاعدة وطنية

“



هذه المواقع نواة منتدى حوار وطني مفتوح بعيداً عن هيمنة الدولة، وقدموا رؤى في الدولة الوطنية المنشودة. وفي حقيقة الأمر، أن النقاشات التي كانت تدور في هذه المواقع نتجت في تشخيص أزمة الدولة من خلال تحديد مواطن العطب في بنيتها، وساهم المشاركون في تلك المناقشات وفيهم من الأكاديميين والمثقفين والخبراء، في بلورة رؤى إصلاحية متطورة.

وبالرغم من محاولات الدولة كبح تأثيرات العولمة الثقافية، إلا أن تيارها تصاعد بوتيرة عالية ولم يتوقف عند محطة واحدة، فقد أخذت المناظرات الثقافية وعمليات المراجعة والنقد لكل الأسس الفكرية التي ترتبط بالدولة السلطانية أشكالاً متعددة، عبر مننديبات ثقافية أصبحت جزءاً من الحراك السياسي الداخلي، وحوارات فكرية ممتدة ومتسلسلة بين تيارين ديني ولبيرالي بتموجاتها السياسية والاجتماعية، ونشاط مطلبية متقطع تمثل المرأة فيه وجهاً بارزاً فيه.

بالرغم من قرار الدولة السلطانية بإحداث تغييرات بطيئة وتدرجية، إلا أن حجم التغييرات وطبيعتها تبدو على درجة كبيرة من الأهمية، حيث يشارك قطاع كبير من المجتمع في عملية التحول، ويصبح الأمر الواقع أقوى من قرار الدولة نفسه، فقد اتسع الفتق على الرائق ولم يعد بالإمكان تطبيق التغييرات الحاصلة على الساحة المحلية. ولذلك يكون القول بأن التغييرات الكمية تفضي الى تغييرات نوعية منطقيها وديققاً في مثل هذه الحالة، وخصوصاً حين تعجز الدولة السلطانية السعودية عن مواكبة حركة العولمة في بعدها الثقافي والسياسي.

ضرب التيار الاصلاحي في مارس ٢٠٠٤ لم يقبر خيارات الإصلاح الأخرى، فقد عدل كثير من الاصلاحيين خياراتهم مع تخفيض الايقاع، واختاروا المجتمع بديلاً عن السلطة في تحقيق هدف الإصلاح، وبالتالي أصبح التغيير من أسفل مأموناً لتوفير قاعدة إصلاحية أكبر تنسج تدريجياً لتشمل الدولة.

إن ما خسرت الدولة في إخماد التيار الاصلاحي ليس مقتصرًا على مصداقيتها التي تعرضت للتصدع الحاد، وإنما في تقليص خياراتها المستقبلية فيما لو أرادت إعادة صياغة الدولة على قاعدة وطنية متجانسة مع متطلبات العولمة، وبالتالي قضت من رصيدها المستقبلية، ومن جهة أخرى، فإن ضرب التيار الاصلاحي، سيخلق ضرراً فادحاً بخيارات مشروعيتها، التي لن تقدر دعوى الحق التاريخي للعائلة المالكة والالتزام بالعقيدة السلفية على توقيفها في ظل العولمة بما تتطلبه من شروط تتسجم مع المنظومة الدستورية للدولة الحديثة، أي الديمقراطية، وحقوق الإنسان، والثقافية، والمسالمة، والمساواة أمام القانون، واحترام حقوق المرأة والافليات، وتشجيع المؤسسات الأهلية إضافة الى تحرير الاقتصاد من قبضة الدولة، وفتح آفاق الاستثمار وفق تشريعات مختلفة.

الدولة ليست راسخة الجذور لأنها ابتهت ان تكون إطاراً خائوياً لسلطة، ولذلك فشلت كدولة في انتاج وطن وأمة، وتفضل الآن كسلطة لأنها لم تعد

تملك أدوات استقرارها واستمرارها بالطرق التقليدية. وإذا كان هناك من كفل لهذه السلطة بالمشروعية فهو الآن يخضع للمسائلة المفتوحة، في عملية نقد واسعة النطاق، وأن الذين صادروا سلطة حقوقهم في عقود سابقة يجبرون الآن بأصواتهم للمطالبة باستعادة حقوقهم المشروعة التي حرموها منها بدون وجه حق.

ليس نجاح الدولة السلطانية السعودية متوقفاً على حجم المداخل المالية التي تجنيها من بيع النفط بأسعار عالية، ما لم تدرك بدقة التحديات التي تنطوي عليها المرحلة القادمة حيث تخترق رياح العولمة المجال الجبوري للدولة، فالمجتمع ينظر الى الأخيرة باعتبارها قنطرة يمزون فوقها نحو عولمة منتظرة منذ أمد بعيد للخلاص من أشكال الهيمنة الثقافية والسياسية والاجتماعية.

إن الخشية من إهدانات العولمة هي مشروعة، وأخطر ما يمكن توقعه يكمن في القطعية المحتملة بين المجتمع والدولة السلطانية، فيما لا مجال حينئذ لتعيم العلاقة المخطئة منذ زمن التأسيس. وقد نهبت تجارب الدول السلطانية الشرقية بأن سيروية الدولة منذ انطلاقتها الأولى كانت تنحج نحو المزيد من القطعية بين الحاكم والمحكوم، وتقطع أواصر المجتمع من أجل احكام القبضة عليه، وليس توثيق الرابطة بين فئات المجتمع والسلطة، فقد حشدت الطبقة الحاكمة حولها شريحة من المثقفين الذين استعاضت بهم عن غالبية المجتمع في تشكيل قوة دفاعية للسلطة ومصدر حماية لوجودها، وانتهى الحال الى عزل الأغلبية وتهميشها.

توفر العولمة اليوم فرصة نهوض الغالبيات المهمشة لتأخذ مواقعها المصادرة من قبل الدولة السلطانية، ومن المرشح أن تشهد بلدان المشرق تجاذبات حادة، هكذا تخبر حركات الإصلاح في المشرق العربي كما لاحظنا ذلك بوضوح في مصر، دول الخليج (البحرين والكويت والسعودية)، وعدد من البلدان العربية ولكن بصورة أقل كما في سوريا. فالتحركات الشعبية المدفوعة برغبة الإصلاح تخضع نموذج الدولة السلطانية المشرقية بكامل حمولتها وتجهيزاتها للمحاكمة المفتوحة، وبالرغم من الممانعة العنيدة من رعاة هذه الدول في تشويه أو كبح المطالبات الإصلاحية أو حتى رفضها بالمطلق إلا أن إرادة التغيير باتت حازمة في تغيير تركيبة الدولة ووجهها السلطاني الاستبدادي.

لا شك أن ثمة تقليصاً لخيارات الدولة السلطانية السعودية في إنتاج دولة وطنية مكتملة النمو، وبشروط مقبولة دولياً، ولكن ما يجب البحث فيه وعنه هو سبل خروجها من مأزق وجودها كدولة سلطانية لا تتسجم مع واقع العولمة ومتطلباتها. قد يقال بأن الدولة السلطانية قادرة على تكيف نفسها مع تحديات من خارجها طالما لم تطل أسس الدولة، وبالتالي فإن العيش مع متناقضات يبدو ممكناً بعيداً عن المساس بجوهر السلطة، ولكن قدرة التكيف تضعف تدريجياً حين تكون الدولة عاجزة عن تطوير خيارات بديلة، أو تكون القضية المراء التكيف معها تتناقض جوهرياً مع تركيبة الدولة كأن تكون متعلقة بالسيادة، والمشروعية، والهوية، وصولا الى تكوينها.

”

**نجاح الدولة السلطانية**

**السعودية يتوقف على**

**ادراك تحديات المرحلة**

**القادمة حيث تخترق رياح**

**العولمة المجال السيادي للدولة**

“

مصالحة المالكي وعفو عبد الله

## دبلوماسية التعاون الأمني

المصالحة الوطنية العراقية، بالرغم من تحفظ الامير نايف وزير الداخلية الذي لم يبرح حساسة من أي نوع في لقاء المالكي أو الوفد الأمني المصاحب له. وكان المالكي قد صرح من بغداد بعد عودته من جولته الخليجية بأن مباحثاته مع القادة السعوديين والاماراتيين والكويتيين قد شملت اتفاقات والتعاون الأمني لمنع ما أسماه (انتشار وباء الارهاب من العراق الى دولة المنطقة)، ويستند في ذلك الى معلومات حصلت عليه الاجهزة الأمنية بنوايا تنظيم القاعدة تشكيل خلايا انتحارية جديدة في هذه الدول من أجل فك الحصار المفروض على التنظيم وفتح أفق عملياته العسكرية في المنطقة. المالكي الذي أشار الى تشكيل لجان عليا أمنية مشتركة بين هذه الدول والعراق جاء برسالة واضحة تلبي ضرورة التعاون الأمني بين هذه الدول كونه الخيار الأمثل لتطويق أخطار العنف في المنطقة برمتها، خصوصاً بعد قرار تنظيم القاعدة في العراق إشعال جبهات أخرى. حتى وقت قريب، لم تكن الدول المجاورة للعراق تحمل تحذيرات المسؤولين العراقيين من خطر انتشار وباء العنف على محمل الجد، على أساس ان تنظيم القاعدة يجد في العراق ساحة تستحق تكريس جل طاقاته بسبب ضعفه وانتقالاته الأمني وسهولة تهريب السلاح والافراد اليه وسهولة تنفيذ العمليات فيه. ولكن ثمة وجه آخر

جولة رئيس الوزراء العراقي نوري المالكي في منطقة الخليج في بداية شهر يوليو ولقاؤه مع قادة كل من السعودية والامارات والكويت جاءت عقب تطورين مهمين: إعلان المصالحة الوطنية من قبل المالكي بعد مقتل زعيم تنظيم القاعدة في العراق الزرقاوي، وإعلان الملك عبد الله عفواً جديداً عن المطلوبين أمنياً ممن يرغبون في التخلي عن خيار العنف. وتنبع أهمية زيارة المالكي كونها تأتي في سياق الكشف عن معلومات بالغة الأهمية حول مخطط الجماعات المسلحة مع توحيد قيادة تنظيم القاعدة ووضع استراتيجيات جديدة في العمل العسكري تقوم على الانتشار على رقعة جغرافية واسعة تحقق أكبر قدر من المكاسب وتبقي على جذوة العمل، الى جانب تفادي خسائر كبيرة في

المعلومات التي حملها المالكي

للقيادة السعودية أقتعتها

بضرورة دعم مبادرة المصالحة

والتعاون الأمني المشترك

التنظيم.

المالكي الذي حمل معه معلومات أمنية خطيرة حول الجماعات المسلحة في السعودية والتي حصلت الاجهزة الامنية العراقية عليها بعد مقتل الزرقاوي والتي وضعها المالكي في عهدة الحكومة السعودية شجعت الملك عبد الله على تقديم الدعم لمبادرة

الموضوع : حول التطورات الأخيرة .

التاريخ : ٦ / ٧ / ٢٠٠٦ هـ



قانون الصحافة

### بيان بشأن التطورات والأحداث الأخيرة

لتجدد قلب رب العالمين والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين، نجد عبد وعلى الله وصيه

مازالت الحكومة البغدادية لمرحلة غارب أسود الوجود في جزيرة محمد علي الله عليه وسلم حيث استشهد سنة من أسود الوجود وأسر سابعهم فك الله أسرهم ماعداً غير أهل في معركة النيل بالرياح أسأل الله أن يتقبلهم في عداد الشهداء وأن يرزقهم الفردوس الأعلى من الجنة فقد تألموا ما تألموا ، ونعسرى وإحساناً في البشر ونلتهم على العسر وبوصله العمل كما نرحب انضمامهم إلى تنظيم القاعدة في جزيرة العرب حيث تتعاين الجهود وتندم الأعداء ، وحسن الكفة الصلوات التي أطلقها دحاملة الحكومة للشرطة والذين لا يكونون عن الكذاب بأن الأخوة في البشار كانوا يورثون ضميرهم آباري !! مالي أحمق صدق هذا وما لا يعلم بغيره أن بل ناطق المصالحة الرعي بكم كانوا يورثون استهداف أحد مقرات الأمن!! (وهي طبيعة الحال أحد المقرات التي أكتت على حرب الجهاد والمجاهدين ) فضلاً هذا الخطب ، وبعد هذه المرة كرس خرج الطافسوت عبدالله مستحقاً أسود الجهاد في جزيرة العرب عرفه غفراً كما زعم أن يسلم نفسه طواعية للحكومة المرندة لعميلة وإن هذه الخطوة تدل على التوجس والخوف الذي تشعر به الحكومة المرندة إذ ليس من منطق القوة إعلان مثل هذا العريض السياسي دعوتهم وباتت فسله سابقاً ، ونحن نقول له لا استسلام وإنما النصر ثم الشهادة فهنا الطريق هو طريق الأبياء والمصلحين طريق الأضداد والقاء والإخلا ، نسأل الله أن يأخذ من دمهنا حتى نرضى كما تحت إخواننا الصالحين ، وجزيرة العرب لن يهد الجهاد منهم إلا بنظر الانضمام إلى التنظيم حتى يقوم بالجهاد دونكم فلو القطين بسرجون ونرحون على أثرى جزيرة محمد علي الله عليه وسلم فمأسراً الأرض من تحت قدامهم وأمتوا فيهم واعتقدوا العزم واعتصموا من تكون على الله وألن يسر غزوة بين المباركة التي تقام بها أبياء الأنصارى

ولكن لم يرتكب جريمة قتل، على غرار مضمون مبادرة العفو التي أعلنها الملك سابقاً ولاحقاً. مبادرة العفو التي أعلنها الملك عبد الله جاءت هي الأخرى، وكما في المرة السابقة، بعد إتمام عملية أمنية ناجحة، حيث تم الإعلان في السادس والعشرين من يونيو الماضي عقب جلسة مجلس الوزراء الأسبوعية عن عرض بالعفو عن أي مطلوب يقوم بتسليم نفسه (إلى السلطات الأمنية) وسوف يشمله العفو وذلك استمراراً للعفو الذي سبق وأن أمر به).

وكما في مبادرة العفو السابقة والمعددة في العام ٢٠٠٤، فقد أظهرت لغة المبادرة الأخيرة صرامة كي لا تفهم على أنها تنازل أو أنها صدرت من موقع ضعف، حيث تم التشديد على تصميم الحكومة على استئصال شأفة الإرهاب. وتلفت المبادرة التي أطلقها الملك إلى الصعوبات التي واجهت أجهزة الأمن ومازالت في الكشف عن مخابىء الجماعات

لم يكن مرتباً بالنسبة لقادة دول الجوار، وهو أن أية انتكاسات للتنظيم داخل العراق ستعقبها ولادات جديدة لخلايا في جسم التنظيم وستكون مهمتها التعويض بضرب في مناطق أخرى خارج العراق.

المالكي بالتأكيد لم يحمل معه الملف الأمني فحسب، بل جاء ليقتنح صفحة جديدة مع دول الخليج، ويقدم دعوة للمشاركة في بناء العراق، وهي دعوة لتحمل المسؤولية في دعم الاستقرار في المنطقة بصورة عامة، فبقاء العراق ساحة لأنشطة الجماعات المسلحة سيبقى المنطقة مفتوحة أمام أزمات خطيرة، ومن هنا جاءت مطالبة المالكي قادة الدول الخليجية التي زارها بدعم مبادرته في المصالحة الوطنية، عن طريق إقناع أطراف عراقية مازالت تردد إن لم ترفض المبادرة، وكانت السعودية قد اقترحت تعديلات على مبادرة المالكي بحيث تضم من قاتل



المسلحة بفعل الدعم والحماية التي يحضون بها من قبل بعض الأهالي، وهو ما يفسر دعوة الملك (المواطنين والمقيمين إلى عدم التناخي عن أي مجرم أو المشتبه عليه).

مبادرة العفو الأخيرة والتي جاءت بعد القاء القبض على ٤٢ شخصاً من أفراد الجماعات المسلحة التابعة لتنظيم القاعدة، تأتي في سياق معلومات حصلت عليها الحكومة السعودية من الأجهزة الأمنية العراقية حول انضمام سعوديين إلى خلايا القاعدة في العراق للتخطيط لعمليات داخل السعودية، بعد قرار ما يعرف بـ (شورى المجاهدين) وهي الهيئة القيادية لتنظيم القاعدة بإعادة بناء خلايا التنظيم في السعودية.

وفي أول رد فعل على بيانات وزارة الداخلية حول المواجهات الأخيرة في حي النخيل بالرياض وكذلك مبادرة العفو التي أعلنتها الملك عبد الله، نشر موقع (شبكة مهاجرون الإسلامية) على شبكة الانترنت في الثالث من يوليو بياناً (من تنظيم القاعدة في جزيرة العرب بخصوص مواجهات حي النخيل بالرياض والتطورات الأخيرة)، جاء فيه:

ما زالت الحكومة السلوية المرتدة تحارب أسود التوحيد في جزيرة محمد صلى الله عليه وسلم حيث استشهد ستة من أسود التوحيد وأسر سابعهم فك الله أسرهم عاجلاً غير آجل في معركة النخيل بالرياض نسأل الله أن يتقبلهم في عداد الشهداء وأن يرزقهم الفردوس الأعلى من الجنة فقد نالوا ما تمنوا، ونعزي إخواننا في البشائر ونحتهم على الصبر ومواصلة العمل كما نرحب انضمامهم إلى تنظيم القاعدة في جزيرة العرب حيث تتضافر الجهود وتتحد الأهداف، وحول الكذبة الصلحاء التي أطلقها نجلالة الحكومة المرتدة والذين

لا يكفون عن الكذب بأن الأخوة في البشائر كانوا يتنون تفجير مجمع تجاري! فأَي أحق يصدق هذا! وما بال أقوالهم تغيرت ألم يقل ناطق الداخلية الرسمي بأنهم كانوا يتنون استهداف أحد مقرات الأمن!! (وهي طبعية الحال أحد المقرات التي أسست على حرب الجهاد والمجاهدين) فلماذا هذا التخييط.

وبعد هذه المعركة خرج الطاغوت عبدالله مستحقاً أسود الجهاد في جزيرة العرب بعرضه عفواً كما زعم لمن يسلم نفسه طواعية للحكومة المرتدة العميلة وإن هذه الخطوة تدل على التوجس والخوف الذي تشع به الحكومة المرتدة إذ ليس من منطق القوة إعلان مثل هذا العرض الذي ذهب وانتهى وأثبت فشله سابقاً، ونحن نقول له لا استسلام فإما النصر أو الشهادة فهذا الطريق هو طريق الأتقياء والصالحين طريق الأشلاء والدماء والإبتلاء، نسأل الله أن

يأخذ من دماننا حتى يرضى. كما نحث إخواننا المسلمين في جزيرة العرب لمن يريد الجهاد منهم ألا ينتظر الانضمام إلى التنظيم حتى يقوم بالجهاد فدوتكم الصليبيين يسرحون ويمرحون على ثرى جزيرة محمد صلى الله عليه وسلم فأحرقوا الأرض من تحت أقدامهم وأنخنوا فيهم واعقدوا العزم وأماضوا متوكلين على الله ولن ننسى غزوة ينبع المباركة التي قام بها أبناء الأنصاري تقبلهم الله، ولمن أراد الاستزادة في هذا

الجانب فقد صدرت عن صوت الجهاد ومعسكر البتار ما يسهل المهمة ويوضح الطريق. وأما أنتم أحفاد القردة والخنازير في جزيرة محمد صلى الله عليه وسلم قد أبغى الله لكم

## وثائق الزرقاوي.. وكشف الحساب السعودي!

كثيرة هي المعلومات التي حصلت عليها أجهزة الامن العراقية عن تنظيم القاعدة في العراق الذي قتل فيه الزرقاوي، وربما بالغ المسؤولون العراقيون في تلك المعلومات الى حد الزعم بالعتور على الخارطة التنظيمية للقاعدة في العراق، وكثيرة على التكهّنات حول الدول المتورطة في دعم جماعات العنف على الساحة العراقية، وما ظهر من تلك المعلومات يبدو قليلاً حتى الآن، بالرغم من الاكتشافات المتكررة لخلايا تنظيمية تضم عناصر سعودية. وقد اتهم Sevet Enosrem محلل شؤون الإرهاب كلا من السعودية وسورية وإيران بالمسؤولية عن استمرار تدفق الأموال والأسلحة والمساعدات لمن وصفهم بالإرهابيين في العراق.

وقال Enosrem في حديث تلفزيوني إن (هناك كميات ضخمة من الاموال والأسلحة تتدفق على العراق من الخارج، وبالتأكيد أن كميات المواد الواردة من سورية وإيران والسعودية هي تقريبا غير مقيدة بحدود وبالتالي فإن كميات الأسلحة المخزنة في مخابئ أمنة في أرجاء العراق هي ضخمة جداً). وأشار إلى أن المعلومات التي وجدت مع الزرقاوي والمعلومات الأخرى التي عثر عليها في مواقع أخرى من العراق ستكون قاعلة في عرقلة تدفق الإمدادات على من وصفهم بالإرهابيين.

قشة تقاثل في سبيل الله تحب الموت كما تحبون الحياة، والله ثم والله لن يهنا لنا بال ولن يلد لنا عيش حتى يطالكم أنتم وعبيدكم من آل سلول وحاشيتهم ضربات المجاهدين، ولن ننسى أبطالنا

### بعد مقتل الزرقاوي (قاعدة)

#### السعودية تزيد من عالم

### سريتها، وتتوحد مع (قاعدة)

### العراق، وتخفي أسماء قادتها

### وتعتمد سياسة الجزر المفصولة

التي ارتوت أرض محمد صلى الله عليه وسلم بدمائهم الزكية كالشيخ يوسف العبيدي وعبد العزيز المقرن وخالد حاج وفيصل الدخيل ويدر السبيعي وسعود العتيبي وصالح العوفي وفهد الفراج تقبلهم الله في عداد الشهداء فوالله إن ثأرهم قد إقترب -والله غالب على أمره ولكن أكثر الناس لا يعلمون.

يلفت البيان إلى ما أشير له سابقاً في هذا المقال، بأن ثمة اتفاقاً تم بين فروع تنظيم القاعدة على تكليف شوري المجاهدين بمتابعة شؤون التنظيم داخل العراق وخارجه، من أجل المحافظة على البنى التنظيمية لسفروع وحتى لا يكون مصير التنظيم مرتبطاً بشخص واحد كما جرى بعد مقتل عبد العزيز المقرن وصالح العوفي.

ملاحظة أخرى يكشف عنها البيان أن الجماعة لم تعد تملك منجزاً عسكرياً نتحدث عنه منذ مقتل صالحي العوفي، آخر قائد للتنظيم، الأمر الذي دفع بها للتذكير بمنجزات عسكرية سابقة. وبالرغم من أن البيان ينطوي على اعتراف ضمني بفشل عمليات التنظيم خلال العام الماضي، إلا



## الحوالي و'الجهاد' الوهابي

### بعد العراق ستسقط السعودية كتفاحة فاسدة

عاد سفر الحوالي بعد إصابته بالجلطة في دماغه ليحرض من جديد على العنف، وبسميات الجهاد، رغم أن تجربة سابقة جرّت على المملكة الكثير من الدواهي من أفغانستان، والقصيدة الجديدة تمتدح القاعدة وأعمالها في العراق، وقد رأها محللون أنها جاءت بعد مقتل الزرقاوي وفيها تسليّة لحملة العنف الدموي الوهابي الذين تقاطروا من كل أنحاء العالم ليس لقتال الأميركيين فحسب، الذين لم يصبهم إلا النذر اليسير، بل ولقتل كل من خالفهم في الرأي، والتوسع في قتل المدنيين في الأسواق والمساجد وأماكن التجمعات العامة. والحوالي الذي صمت مدة تصل إلى العام، فجّر قصيدته حائثاً على قتال الكفار، والمضي فيه فالنصر قريب، والعدو إلى زوال كلمح البصر. يقول الحوالي:

الآن يزهو على راياتك الشرف  
ويسقط البغي والعدوان والصلفُ  
يا قاهرَ الكفرِ مهما ارتدّ صائله  
لا الصيغُ ترضى ولا بالجرح تعترفُ  
هو العراقُ عراق الدين ديدنه  
أن يجعلَ النصرَ ينبوعاً ويرتشفُ  
يا قاهرَ الكفرِ علمها بأن لنا  
ديناً عن الملل العوجاء يختلفُ  
ما بين بغدادَ والفلوجة انتصبت  
كبرى الأخاديد فالتيران تلتهدفُ  
لله جنذُ إلى الزوراء مأزحه  
قصاصة العدل لا حيف ولا جنفُ  
ضجت لتكبيره الأنهار فانتفضت  
وطار منها بغاث الغدر وانتصفوا  
وحصن بقوة الأساد تحرسه  
لله ما أضرّموا فيها وما نسفوا

والمعلوم أن الحوالي كان ولازال أحد أهم المحرضين للمتطرفين الوهابيين للذهاب إلى العراق والقتال هناك، وهؤلاء هم الأشرس والأقل تقوى فيما يتعلق بالخوض في دماء الأبرياء من المدنيين. وسبق للحوالي أن أفتى الحكومة السعودية بأن لا تتواجه مع التيار العنفي الوهابي، على أن يغادر المطلوبون العنفيون إلى العراق للقتال. وقد كشف عن ذلك قادة القاعدة في السعودية وعلى رأسهم القيادي السابق صالح العوفي:

وفلسفة الحوالي تقول بأن المعركة الآن في العراق، فإذا ما حُسمت لصالح من أسامهم بالمجاهدين فإنها ستحسم في أكثر من بلد عربي، وفي مقدمتها السعودية، التي ستسقط كتفاحة نخرة في أيدي التطرف الوهابي، وبالتالي قيام الدولة الدينية الأصيلة التي بشر بها الصحويون في كتاباتهم. باعتبار أن الدولة السعودية الحالية ليست دولة دينية، أي أنها ليست دولة مبنية لخدمة العقيدة، بل دولة تجتد فيها العقيدة لخدمة الدولة.

ويعتقد الحوالي وآخرون من علماء الوهابية، أن الانتصار الوهابي (القادم) في العراق، هو انتصار مذهبي كوني ضد (الرافضة) قبل أن يكون انتصاراً سياسياً لصالح السنة العرب، أو انتصاراً عسكرياً ضدّ القوات الأميركية.

الزرقاوي بعد مقتله قد كشفت كثيراً من أسرار التنظيمات التابعة للقاعدة في العراق والاردن ودول الخليج، الأمر الذي تطلب استغفراً تنظيمياً من أجل تبديل المواقع واستراتيجيات العمل التنظيمي والعسكري، وتشديد السرية على تشكيل الخلايا ونشاطاتها، وإخفاء أسماء القيادات في المناطق التي تكون فيها بنية التنظيم ضعيفة أو عرضة لخطر الكشف.

ولأول مرة تلجأ الجماعات المسلحة إلى خيار يجمع بين الجزر المفصولة والعمل الشعبي غير المنظم، وهو يتم عن خلطة بنوية عميقة قد أصابت التنظيمات المسلحة، دون أن يعي ذلك إصابتها بالشلل التام، فقد عادت على العيش في ظروف أمنية بالغة الصعوبة، وقدرها أن تعمل في أجواء تتسم بالثكّم والسرية الشديدة.

ما تخشى منه الجماعات المسلحة هو تظافر الجهود الأمنية بين العراق والدول المجاورة له، فيقدر ما كان خيار الانتشار لأفراد شبكة القاعدة ضرورة لانقاذ ما يمكن انقاذه من فلولها فإن هذا الانتشار أوصل دول المنطقة إلى فئاعة بأن العنف بمثابة الأواني المستطرقة، حيث ينتقل إلى أرجاء المنطقة كافة حين يكون لا مجال إلا للانتقال سبيلاً للخروج من مأزق أو تحقيق منجز.

أنه تمسك بخيار الرفض لمبادرة العفو واحتسبها خطوة تراجعية وانطلاقاً من نقطة ضعف. نشير إلى أن المبادرة السابقة لم تثمر عن نتائج لافتة، فقد استجاب عدد ضئيل للغاية لمبادرة العفو، وأكثرهم ممن لم يضطلع بأدوار فاعلة في التنظيم.

ما تجدر الإشارة إليه، أن قوائم المطلوبين التي كانت تعلن عنها وزارة الداخلية خلال السنوات الثلاث الماضية قد خضعت لتبديلات دراماتيكية، وكانت أجهزة الأمن والأطراف القريبة منها تشير بإصرار إلى إنخفاض حاد في عدد أعضاء التنظيم فيما تشير الدلائل إلى أن الجماعات المسلحة مازالت تحتفظ بقوة بشرية وعسكرية كبيرة نسبياً.

نقطة أخرى لفت إليها البيان المنسوب لتنظيم القاعدة في الجزيرة العربية هو التحول الحاصل في الاستراتيجية التنظيمية، وهذا ينبىء عن الفراغ القيادي للتنظيم داخل السعودية، واستبدال خيار التنظيم الحديدي الهرمي بالخيار الشعبي اللافقي، كما ينبىء أيضاً عن أن الجماعات المسلحة التابعة لتنظيم القاعدة قررت الدخول في مرحلة العمل السري بعد اقتضاح بعض خيوطها وخلاياها في الداخل. لا شك أن المعلومات التي حصلت عليها الحكومة العراقية في البيت الذي كان يختبئ فيه



## التصريح الفضيحة

### السعودية تقود الحملة العربية الرسمية والشعبية ضد المقاومة في لبنان وفلسطين

التي تدور الآن في فلسطين ولبنان تود أن تعلن بوضوح أنه لا بد من التفارقة بين المقاومة الشرعية وبين المغامرات غير المحسوبة التي تقوم بها عناصر داخل الدولة ومن وراءها دون رجوع إلى السلطة الشرعية في دولتها ودون تشاور أو تنسيق مع الدول العربية فتوجد بذلك وضعا بالغ الخطورة يعرض جميع الدول العربية ومنجزاتها للدمار دون أن يكون لهذه الدول أي رأي أو قول. إن المملكة ترى أن الوقت قد حان لأن تتحمل هذه العناصر وحدها المسؤولية الكاملة عن هذه التصرفات غير المسنولة وأن يقع عليها وحدها عبء إنهاء الأزمة التي أوجدتها.

// انتهى //

جدة ١٧ جمادى الآخرة ١٤٢٧ هـ الموافق ١٣ يوليو ٢٠٠٦ م واس  
صرح مصدر مسئول بأن المملكة العربية السعودية كانت ولا تزال تؤمن بحق الشعوب الواقعة تحت الاحتلال في مقاومة هذا الاحتلال بجميع أشكاله ورفض إجراءاته غير الشرعية الرامية إلى طمس الهوية وتغيير الوقائع على الأرض. ومن هذا المنطلق كانت المملكة تقف دوماً وبكل امكاناتها مع المقاومة الفلسطينية المشروعة التي تستهدف مقاومة الاحتلال العسكري وتجنب إيذاء الأبرياء. ومن المنطلق نفسه وقفت المملكة بحزم مع المقاومة في لبنان حتى إنهى الاحتلال الاسرائيلي للجنوب اللبناني. والمملكة إذ تستعرض بقلق بالغ الاحداث المؤلمة الدامية



إذا كان موقفها ضعيفاً هساً. وقد كنّا فيما مضى نسمع (تفى مصدر مسؤول)، و صرح (مصدر مسؤول)، وأقاد (مصدر مسؤول). الخ. المصدر المسؤول عبارة قد (يختلقها) الإعلام أحياناً لإضفاء (قوة) على التحليل أو الخبر المراد تسريبه ونشره. ولكن في الحالة السعودية، لا يوجد أحد يستطيع ان يتحدث عن (اختلاق)، فلا يوجد مصدر مسؤول سوى (آل سعود)، خاصة وأن (الناشر/ المذيع) هو وكالة الأنباء السعودية الرسمية (واس) وليس وكالة رويترز أو غيرها، الأمر الذي يعني بالتجديد أن عبارة (المصدر المسؤول) تعد موقفاً رسمياً حكومياً سعودياً لا ليس فيه.

هكذا تعاملت الصحافة السعودية والإعلام السعودي بمجمله في الداخل والخارج وعبر قنصوات الحكومة الفضائية

غربية.

أما إذا زائد موقف عربي (ما) على الموقف اللبناني الرسمي، وعلى الموقف الأوروبي الغربي والأجنبي، ووصل الى التظهير للموقف الأميركي والدوان الإسرائيلي، وأعلن نقض السيد من دعم لبنان ومقاومته، وحمل المقاومين المسؤولية، وحملهم أيضاً أن يقلعوا شوكتهم بأيديهم، أي أن الموقف (إياه) يستبطن بأنه لن يدعم مادياً كما لن يدعم بشق كلمة، واستخدم مفردات تشق الصف اللبناني. وتسيء للمقاومين، وتتهمهم بأنهم يفعلهم (اختطاف الجنديين الإسرائيليين) يعرضون ليس لبنان وحده بل الدول العربية جمعاء لتهديد في منجزاتها، وبالتالي يتضمن الموقف العربي ذاك جر بقية الدول الأخرى لاتخاذ ذات الموقف المعادي للمقاومين.

هنا لا يكون الموقف (عمالة) فحسب، بل و (عدواناً) غير مبرر أيضاً.

باختصار.. ما ذكر أخيراً، هو الموقف السعودي، وهو ما ينطق به البيان الذي نشرنا نصه الرسمي أعلاه، تاريخاً وتوقيتاً، وتوقيعاً بإسم وكالة الأنباء السعودية (واس).

هنا يحسن بنا أن نفكك البيان السعودي ومؤيدياته (غاياته).

#### مصدر مسؤول

أراد المسؤولون السعوديون التخفي وراء (مصدر مسؤول).. والحكومة السعودية عودتنا أنها لا تستخدم هذا القناع (مصدر مسؤول) إلا

أن لا يكون هناك موقف تجاه ما يجري في لبنان وفلسطين هو موقف مؤسف.

وأن يكون هناك موقف محايد، هو موقف أكثر من مؤسف، كون صاحب الموقف لا يميز بين إسرائيل المعتدية وبين المعتدى عليهم في فلسطين ولبنان.

هذا في المطلق. وسيكون أعظم سوء إذا ما جاء من جهة عربية رسمية، نظراً لأواصر الدين واللغة (وما يُعتقد أنه عدو مشترك، فضلاً عن ما يعتقد أنه مصلحة مشتركة).

وفي حال كان الموقف الرسمي العربي متشابهاً للموقف الرسمي اللبناني، الذي عبرت عنه الحكومة اللبنانية في بيان علني، فهو موقفٌ يعتبر أضعف الإيمان، فهو في آخر الأحوال مجرد كلام، وموقف يسجل في التاريخ، ولا يتبعه دعم مادي عربي لا بالمال ولا بالسلاح. باختصار هو أدنى مراتب المواقف، وأقلها إجحافاً لأي نظام عربي.

وأن يكون هناك موقف عربي يتشابه في فصوله ولغته ومفرداته مع الموقف الأوروبي وروسيا مثلاً (كما هو موقف المغرب)، فهو موقف متخاذل، يتناسى روابط الدم والعقيدة واللغة، والمصالح المشتركة.

أما أن يكون الموقف مقترباً من الموقف الأميركي الذي يجيز لإسرائيل الدفاع عن نفسها، ويدين الطرف الآخر، ويغطي أفعال إسرائيل ويمنع من اتخاذ موقف دولي منها في مجلس الأمن، فهذا ليس تخاذلاً فحسب، بل هو (عمالة) ليس هناك نظام عربي واحد مضطّر لفعلها، مهما قيل من وجود ضغوط أميركية.



قصف المستوطنات بالصواريخ البدائية، ولكن البيان الجبان لم يقل شيئاً ولو كلمة واحدة ضد إسرائيل. اقرأوا البيان أعلاه لتعرفوا أنه أكثر صهيونية مما جادت به كونداليزا رايس ويوش، فسوف لن تجدوا كلمة واحدة في الموقف السعودي (المتوازن).

الكذبة التي يجب أن لا تذهب بعيداً، هو قول البيان التالي: (وقفت المملكة بحزم مع المقاومة في لبنان حتى إنتهى الإحتلال الإسرائيلي للجنوب اللبناني). كنت أتمنى من قيادة المقاومة في لبنان، أن ترد على آل سعود وتقول لهم: أيها الكذابين المنافقون: ماذا قدمت لنا؟ إنكم لم تكونوا تذكرن خبراً عنا إلا بالسوء، لم تسمونا بإسمنا، بل كنتم تستخدمون عبارة (ما يسمى بحزب الله الشيعي). لم تقفوا يوماً بكلمة معنا، فهل وقفتم معنا بالدم والمال؟ الصبيبة أن آل سعود يقولون أنهم وقفوا (ويحزمو) ونسبوا لأنفسهم فضيلة تحرير الجنوب أيضاً، أي أنهم يسئون على المقاومة بدعم (موهوم وكاذب) أنيس هذا خسة وتذالة أيضاً؟

### تفاصيل الموقف السعودي

الموقف السعودي مما جرى في لبنان يمكن إجماله في التالي:  
١- أن الحكومة السعودية لا تعتبر ما جرى في لبنان (وفلسطين أيضاً) مقاومة (شرعية) وإنما هو (مغامرة) تقوم بها (عناصر) طائشة. من النص نكتشف: (لا بد من التفرقة بين المقاومة الشرعية وبين المغامرات غير المحسوبة التي تقوم بها عناصر داخل الدولة

لتجويج الشعب الفلسطيني. ليقُل لنا ماذا فعل آل سعود بهذا الشأن؟ وكَم هو الدعم الذي وصل الفلسطينيين منذ قيام دولة إسرائيل حتى الآن، ولتقارنه بمجرد سمسة واحدة من سمسات وزير الدفاع سلطان. ونحن نعلم أن تجويج الفلسطينيين الحالي جاء من خلال قطع المساعدات الغربية بدرجة أولى، لأن المساعدات العربية عموماً ومن بينها المساعدة السعودية ليست ذات بال حتى يطنطن علينا آل سعود، وليكشف آل سعود حجم مساعداتهم قبل أن يهددوا بقطع الدعم الذي هو مقطوع في الجملة منذ حصار الرئيس الفلسطيني الراحل عرفات، الذي لم يتصل به حاكم عربي واحد حتى سمعه الصهاينة! مع هذا، فالبيان السعودي الملغم والجبان، يقول أن المملكة وقفت مع المقاومة الفلسطينية (المشروعة) فهناك مقاومات غير مشروعة ككتلك التي تؤذي المدنيين الإسرائيليين، وحسب النص (-). مع المقاومة الفلسطينية المشروعة التي تستهدف مقاومة الإحتلال العسكري، وتجنب إيذاء المدنيين). وهذا يعني أن الحكومة السعودية - وكما أفتى مفتيها الأعلى السابق - ضد العمليات الانتحارية وعدم شرعيتها الدينية والسياسية، وهي ضد مواجهة قطاعان المستوطنين، وضد

### موقف البابا

#### أشرف من موقف آل سعود

ندد الفاتيكان يوم الجمعة (٢٠٠٦/٧/١٤) بشدة بالهجمات الإسرائيلية على لبنان قائلاً انها 'هجوم' على دولة حرة ذات سيادة. وقال الكردينال انجيلو سودانو وزير الدولة ان البابا بنديكت ومساعديه قلقون للغاية من ان تؤدي التطورات الجارية في الشرق الاوسط الى 'صراع له عواقب دولية'. وأضاف: 'يشجب البابا في هذه اللحظة الهجوم على لبنان وهو دولة حرة ذات سيادة ويؤكد قربه من هؤلاء الناس الذين تعرضوا لمعاناة كثيرة للدفاع عن استقلالهم'. ووجه سودانو أشد الانتقادات لاسرائيل وقال: 'إن حق الدولة في الدفاع عن نفسها لا يعفيها من مسؤوليتها عن احترام القانون الدولي وخصوصاً فيما يتعلق بسلامة السكان المدنيين' (رويترز).

(العربية مثلاً) مع ما صرح به (المصدر المسؤول) وراحت تمجد به، وانبرى طيالبو الحكومة ليفلسوا ما قاله (المصدر السعودي المسؤول) شاهرين أسنّة حداد على المقاومين، شامتين مطالبين بـ(قلعوا شوكمكم بأيديكم)، ولكنهم لم يشهروا سيفاً خشبياً حتى على إسرائيل.

### دعم المقاومة

بيان الحكومة السعودية، وعبر ما صرح به مصدر مسؤولها، ربط بين ما يجري في لبنان وفلسطين، فكانت الشتيمة لحماس كما لحزب الله، أي للمقاومتين اللبنانية والفلسطينية. وكأن الحكومة السعودية تريد أن تبرر موقفها وتخاذلها المشين مما يجري في غزة، وحققها من اختطاف الجنود الإسرائيليين. ولأنها لم تستطع أن تطرح رأيها في الموضوع الفلسطيني في حينه، نظراً لتهاافته، واكتفت بما قاله تركي الفيصل (المنشور رد عليه في هذا العدد)، فإنها وجدت في مهاجمة المقاومة في لبنان (الجدار الهابط) الذي تتسلق عليه طائغياً لتحرير مواقفها بأثر رجعي.

الملاحظ في البيان الرسمي السعودي، جِبْنٌ في ذكر (إسمي حماس) وحزب الله وبالنسبة للأخير فقد تم وصفه بـ (العناصر) وأشار الى أن حماس وحزب الله (مغامرين) وأن مقاومتهم (غير شرعية) لأنهما - وحسب وصف البيان الرسمي لها - مجرد 'عناصر داخل الدولة' لم يرجعوا في قرار اختطاف الجنود (الى السلطة الشرعية في دولتها). أي في لبنان وفلسطين.

إن هذه الألفاظ مهينة وجبانة في نفس الوقت. مهين أن تسمى حماس التي (هي الحكومة الشرعية) وليست مجرد عنصر فيها كمشاركة حزب الله، أن تنزع عنهما وعن مقاومتهما (الشرعية)، بل وتتهمان بالمعالة أيضاً لمجرد أن خلف ثلاثة جنود إسرائيليين. وحزب الله الذي قاتل غرامه الداخلين حول تسميته بـ (الفيليشيا) يأتيها آل سعود ليسموه بأدنى من ذلك، مجرد (عناصر)!

إن هذا الموقف وهذه الألفاظ تمثل (طعنة) في الظهر للمقاومين في فلسطين ولبنان. ومع هذا، يطنطن علينا البيان الرسمي بدعمه لفلسطين ولبنان.. هذا الدعم - من شاكلة البيان - حيث نشهد تواطؤاً بين آل سعود مع مبارك وعبدالله الثاني ومن ورائهم أميركا





الأقل تماشياً مع الوضع اللبناني الداخلي الذي يلحم صفوفه ضمن الحدود الدنيا من التضامن في قبالة الاحتلال؟  
تم ألم يكن بالإمكان - إن كانت الحكومة السعودية مقتنعة بأن ما فعله حزب الله وحماس جريمة - أن تضع فقرة تدين فيها إسرائيل لما تقوم به في غزة وفي لبنان من قصف الجنى التحتية؟ هل هي (فشة خلق) سعودية، أم رسالة وجهت لأميركا، الحليف الصديق الصدوق، تفيد بأن السعودية انحازت للموقف والإستراتيجية الأميركية ضمن سياسة (مواجهة الإرهاب).

### السعودية تقود الصقور في حملة مضادة

لماذا لم يأت الجواب من مصر؟ من الأردن؟ اللتان لهما علاقة مباشرة مع إسرائيل؟ لماذا تضع السعودية نفسها في مواجهة الغضب الشعبي العربي والإسلامي العارم، وتغامر بسمعيتها ومكانتها في سبيل هدف لا يبدو أنه يستحق القيمة (إرضاء الولايات المتحدة). لا يوجد جواب على هذا. سوى التقديرات الخاطئة، الذي يدرك

### تضامن سعودي؛ تحذير للصحافة!

يوم ٩ و ١٠ يوليو الجاري، جرت مظاهرات في تركيا، منددة بالعدوان الصهيوني في غزة.  
يوم ١٠ يوليو اتصل وزير الداخلية بوزير الإعلام إياد مدني بأن يبلغ رؤساء تحرير الصحف المحلية، الصحف المصونة الأهلية المستقلة، بأن لا تنشر أي خبر أو صورة عن تلك المظاهرات، أو أي مظاهرات أخرى، كونها تستفز العامة من جهة، ولأن (ولي الأمر) يقوم - من جهة أخرى - بما هو مهم للتخفيف من أزمة (إخواننا الفلسطينيين) عبر التباحث مع أصدقائنا في (أميركا) و (أوروبا).  
الحكومة السعودية تخشى من تكرار تجربة المظاهرات التي تقوم في بعض البلدان العربية على الأراضي السعودية. والتضامن السعودي مع فلسطين معروف... جزامك الله خيرا!!!

ومن ورائها).

٢ - إن السعودية لم تستش في الأمر (اختطاف الجنود)، وهنا السعودية تتحدث بإسم كل الدول العربية دون تحويل منها مع أن بعض تلك الدول أعلن تضامنه مع الموقف الرسمي اللبناني ومع الموقف المقاوم (السودان مثلاً). وبالتالي فالسعودية ليست جزءاً من الحل، ولن تتدخل أو تتوسط لدى حلفائها الأميركيين لتخفيف الضغط، فمن يتخذ القرار لوحده عليه أن لا يأتيها ويطلب المساعدة. وقد قال هذا المحللون السعوديون بلا لبس من على شاشات التلفزيون.

٣ - إن أصل المواجهة مع إسرائيل، حتى ولو لم تقم الحكومة السعودية بأي موقف مشرف، أو حتى بلا موقف، عمل سيء، لأنه يعرض منجزات الدول العربية للدمار، والمقصود منجزات السعودية. وكان هذه الدولة قد دخلت حرباً يوماً ما مع إسرائيل، وكان المطلوب منها اليوم الدخول في مواجهة مع إسرائيل. إن هذه الفقرة تبرر عدم التدخل (حفاظاً على منجزات) هذه الدول العربية الذين تمثلهم الحكومة السعودية. هنا نتكلم من النص الحكومي السعودي، الذي يقول بأن ما حدث جاء (دون مشاور أو تنسيق مع الدول العربية، فتوجد بذلك وضعا بالغ الخطورة، يعرض جميع الدول العربية ومنجزاتها للدمار، دون أن يكون لهذه الدول أي رأي أو قول).

٤ - وخلاصة الموقف، أن الحكومة السعودية غير معنية بما جرى، وليست مسؤولاً عنه، ولا يهّمها ماذا يحدث بعد ذلك. الخطأ (كله) كان من حزب الله وليس من إسرائيل، وهو يتحمل المسؤولية، وعليه أن يحل الأزمة التي صنعها هو (وحده بالطبع). وطريقة الحل معروفة: إطلاق سراح الجنود الصهاينة، والخضوع لباقي الشروط الإسرائيلية. الأميركية المعروفة. النص يقول: (إن المملكة ترى أن الوقت قد حان لأن تختمل هذه العناصر وحدها المسؤولية الكاملة عن هذه التصرفات غير المسؤولة وأن يقع عليها وحدها عبء إنهاء الأزمة التي أوجدتها).

السؤال المحير هو: إن الموقف السعودي هذا يمكن إبلاغه اللبنانيين بدون إعلان رسمي. الإعلان يعني أن هناك رسالة يراد إيصالها إلى أبعد من لبنان والمقاومة. الحكومة السعودية التي تحب التكتّم في سياساتها، لماذا بادرت قبل كل الدول العربية بهذا الموقف الجبان؟ هل كانت بحاجة إلى (إعلان) الموقف هذا؟ ألم يكن بإمكانها أن تصمت، على

السعوديون أنه خطأ له ثمن باهظ، ولهذا كان التخفي وراء عبارة (مصدر مسؤول).  
لقد جرت مفاوضات بين الثلاثي الموالي لأميركا: السعودية ومصر والأردن، وقد اتفقوا فيما يبدو على الموقف المطلوب (والذي هو متأخر أصلاً) وهو موقف قامت السعودية بإشهاره والتمهيد له. وقد التقى مبارك وملك الأردن في القاهرة بعد ساعات (٧/١٤) ليستخدما ذات العبارات السعودية ولكن مع بهارات وإدانة لإسرائيل، بعكس البيان السعودي الخفي، وقد حذر الحاكم من (إنجراف المنطقة إلى مغامرات لا تخدم المصالح العربية) وكلمة المغامرة استخدمها اللسان السعودي، وأكد على نزع سلاح حزب الله بالقول أنها بدعم من الحكومة اللبنانية (لبسط سلطتها على كامل التراب اللبناني) وهذا ما تريده إسرائيل وأميركا وحلفاؤهما. بالطبع فإن الموقف الثلاثي شديد العنف ضد سوريا، وسيفرض الثلاثي المشؤوم موقفه على اجتماعات وزراء الخارجية العرب، والتي عادة ما تكون نتائجها عديمة الفائدة، وبلا أسنان، إن كانت لها فائدة في الأصل.  
سيزيد الموقف السعودي ومن ورائه المصري والأردني الشق بين القيادات اللبنانية أولاً، وسيزيد الشق في الشارع العربي، وفي القيادات العربية (المشوقّة أصلاً). وكل هذا يأتي خدمة لمن؟! إسرائيل وأميركا ومن وراءهما.  
عموماً: شكراً لكم آل سعود. لقد برهنتم على أنكم أهل للصداقة مع أميركا والتحالف معها من أجل كرسي الحكم الذي تجلسون عليه.

مضارقات بين هروبهم من سجن يمني وآخر سعودي

## فرار ٧ قاعديين من سجن المباحث بالملز بالرياض

الداخلية تقلل من شأن الهروب وترفض التشكيك في مصداقية رجال الأمن

(يعتقدون الفكر التكفيري) ولم يقولوا أنهم يؤمنون بالعنف واستخدامه. وأشارت البيانات الرسمية، إلى أن الفارين (كانوا يقدمون الدعم اللوجستي لخلايا الفئة الضالة، من خلال توفير المأوى وتهئية وسائل النقل).. فهم هنا مجرد مساعدين هامشين؛ لكن بياناً رسمياً آخر قال بأن أحد الفارين (قام باستضافة قائد تنظيم القاعدة - الفارس السعودي، يونس الحباري في منزله) ويونس الحباري كان أخطر المطلوبين وقد قتل قبل فترة في مواجهات مع القوى الأمنية.

وهكذا فإن البيانات الرسمية تحاول التقليل من شأن الفارين من جهة، والمحافظة على سمعة الأجهزة الأمنية كون مركز الاعتقال مجرد مركز توقيف صغير وليس سجنًا يتمتع بالحراسة المشددة.

واشنطن لم تقل شيئاً عن عملية الفرار السعودية، فالأخيرة غير اليمن؛ انها ينبوع النفط، وهي تقوم الآن بتهدئة الأسواق، وإعادة (البترودولار) إلى واشنطن، إلى مركز الخزينة الأميركية عبر شراء السندات، وإلى الخزينة الأميركية عبر شراء السلاح وعقد الصفقات الكبرى. لهذا، لم يلم أحدٌ السعودية أو يقل لها أنها كانت مقصرة، أو أن هناك من تأمر لتحريرهم من المعتقل.

وزارة داخلية نايف - المتعاطفة أصلاً مع المتطرفين الوهابيين - زادت في التضليل فأوحت عبر بياناتها الرسمية بأن المعتقلين كانوا سيطلق سراحهم بصورة من الصور باعتبارهم (مشمولين بالعفو الملكي)، والحقيقة أن هؤلاء المعتقلين لم يكونوا موقوفين حديثاً، ولم تكن النية تتجه لاطلاق سراحهم، وقد عدا من العناصر الخطيرة، لأنهم لم يسلموا أنفسهم بل قبض عليهم، وبالتالي فهم في الأصل غير مشمولين بالعفو. ولكن الداخلية - وشأنها التضليل دائماً والتستر على اختراق جماعات العنف

القيادية الخطيرة) وطالبت بالتحقيق في الأمر ومحكمة المقصرين.

السعوديون أيضاً طالبوا اليمن بمعلومات عن الحادثة، خشية أن يتمدد الإرهاب من اليمن إلى السعودية، التي هي في الواقع مصدر الإرهاب الوهابي العنفي في اليمن وغيره، ولكن لأن اليمن - الضعيف - قد وقع تحت ضغط الأميركيين، فبان السعوديون أرادوا وضع مقارنة بين أدائهم وأداء اليمن الذي لم يعد ذلك الحليف المقرب كما كان في الماضي، مع أن مسؤولاً أمنياً في البيت الأبيض لعب على ذات الحبل وقال أن فرار السجناء يمثل قلقاً هائلاً لدى واشنطن والسعودية؛

اليمن من جانبه لم يستطع إلا تأكيد عزمه على ملاحقة الفارين، وفتح تحقيقاً في الأمر، ووضع مكافآت لمن يدلي بمعلومات عنهم، بل وحاكم عشرة أشخاص من مسؤولي وزارة الداخلية بتهمة التقصير وأمام محاكم عسكرية. كل ذلك بغية رفع الحرج الذي طال الحكومة اليمنية.

## حرج سعودي!

الآن وقعت الحكومة السعودية فيما وقعت فيه اليمن..

لكن ردود الأفعال اختلفت من الأطراف كافة؛

فقد قرّ سبعة عناصر من القاعدة من أحد السجون في منطقة الملز بالعاصمة الرياض صباح الثامن من يوليو الحالي، فما كان من الحكومة السعودية إلا أن قللت من أهمية الحدث بطرق مختلفة.

فأولاً قالت بأنهم لم يفروا من (سجن) بل من (مركز) أو (مقر توقيف) أو (إصلاحية)؛

وثانياً فإن البيانات الرسمية قللت من أهمية الفارين فقالت عنهم أنهم مجرد (متعاطفين) مع خلايا (الفئة الضالة)، وأنهم

حين فرّ ٢٣ سجيناً قاعدياً من سجن بالمخابرات في وسط العاصمة اليمنية في الثالث من فبراير الماضي، قامت الدنيا ولم تقعد. حيث كان من بين الهاربين ١٢ شخصاً يعتبرون من أبرز أعضاء القاعدة، وفي مقدمتهم جمال البدوي المتهم بأنه العقل المدبر للهجوم على المدمرة الأمريكية كول في عام ٢٠٠٠ والذي أسفر عن مقتل ١٧ بحاراً أمريكياً، وكذلك المعتقل فواز الربيعي المتهم بأنهم المخطط للإعتداء على الناقلّة الفرنسية لميجور، إضافة إلى هروب جابر البناء الذي رصدت واشنطن مكافأة قدرها خمسة ملايين دولار مقابل رأسه بسبب علاقاته بخليّة (لاكونا) الأميركية والتابعة لتنظيم القاعدة. فضلاً عن ذلك كان من بين الفارين المسؤول الثاني في القاعدة باليمن وهو أبو عاصم الأهل.

يوماً، تناول الإعلام السعودي الخبر بالسخرية من أجهزة الأمن اليمنية، وكيف أن اليمن التي تحاول أن تنفي عن نفسها شبهة أن تكون ملاذاً للقاعدة هي مصدر الشر وليس السعودية، مع أن بين الهاربين سعوديين، فضلاً عن أن أهم عناصر القاعدة القيادية هم من السعودية. وكان الإعلام السعودي قد نوه في إطار سخريته بالأجهزة الأمنية اليمنية، بكفاءة الجهاز الأمني السعودي الذي استطاع أن (يجث) رؤوس (الفئة الضالة) من جذورها، وهو التعبير الذي يطلقه الإعلام السعودي على دعاة العنف ومروجيه من أعضاء تنظيم القاعدة في جزيرة العرب.

الولايات المتحدة من جانبها انتقدت بشدة الحكومة اليمنية لتراخيها الأمني، وأعلنت عن صدمتها وأسفها لحادثة الهروب المدبر عبر نطق يصل السجن بمسجد مجاور (١٤٠ متراً)، وأعلنت عزمها على ملاحقة الفارين (وقد سلم عدد منهم أنفسهم إلى السلطات فيما بعد ولكنهم ليسوا من الفئة





تشكيل لجنة تحقيق في الأمر، على غرار ما فعلته اليمن، بل أن الحكومة السعودية اعتبرت رجال أمنها فوق التشكيك! فولاء هؤلاء - حسب التركيبي - لديهم ومليكهم ووطنهم فسوق أي تشكيك، وزاد: (لماذا يتهم رجال الأمن بالتقصير، فهم يقومون بواجبهم، واثبتوا ولاءهم بالتضحيات التي قدموها في مكافحة الإرهاب، ولو

يعترف، فله حسابات سياسية داخلية في صراعه مع الملك، وهو يريد أن يحفظ هيبة دولة عفى عليها الزمن، دولة منتهية من قبل الوهابيين بمختلف أصنافهم: عنفيون، صوريون، تقليديون. دولة تتآكل من الداخل رغم المال، ومع هذا يشعر قادتها بأن زمام الأمور لم يفلت ولن يفلت من يدهم، وأنهم - وبحسب التجارب السابقة - قادرون على ضبط الأوضاع متى شاؤوا. المهم أن تكون هناك مظلة حماية أميركية.

ولأن الجميع يشعر بضعف الدولة ويعبر عن ذلك بالإستهانة بها يشتي الوسائل، رأى المراقبون أن فرار سجناء القاعدة من سجن الملز مثلاً لتضعفها، ولذا تساءلوا عن امكانية زيادة المساعدة الأمنية من قبل الجهات الخارجية، في إشارة إلى أميركا، لكن الصلف والكذب السعودي لا يقف عند حد. فقد نفى التركيبي - بإياه - أن تكون هناك حاجة إلى المساعدة، أو أن المملكة سلكة وأن احتاجت لها؛ متناسياً كآثار مكاتب الإنف بي أي والسبي أي أيه في المملكة، ومتناسياً ما يكتب وما ينشر وما يصرح به من قبل الحلفاء الأميركيين عن وجود عشرات من الخبراء الأمنيين يعملون لصالح جهاز المباحث السعودي. يقول التركيبي: (لم نتجج لمساعدة أحد للقضاء على الإرهاب في السعودية، ولن نستعين بأي جهة خارجية للبحث عن هؤلاء، ولدينا منظومة أمنية متكاملة ومتطورة، وقادرة على حماية الوطن).

بارك الله فيكم! أرونا شطارتكم وقدرتكم على منع العنف واصطباذ قاداته وتجفيف منابعه الفكرية والمادية والبشرية، ثم من أين لكم المنظومة الأمنية ومن يشغل تقنياتها؟ ومنذ متى بدأت بالعمل؟! أليس على يد (ولاة الأمر الأميركيين)؟

كان هناك ضعف في رجال الأمن لمتمكن من كان أخطر منهم بالهروب من السجن). وتابع بأن استبعد هروب عناصر القاعدة إلى خارج البلاد، معللاً الأمر بتحليل ساذج يقول: (المهنية تتطلب أن تؤكد على وجودهم داخل السعودية، وسنبحث عنهم في البلاد، وهروبهم للخارج لن يكون يسيراً، بسبب الإجراءات الأمنية المشددة على المعابر الحدودية). بيد أن الواقع يقول بأن آلاف السعوديين انتقلوا إلى العراق، إما عبر الحدود السعودية مباشرة، أو عبر الأردن وسوريا. وقد قتل عدد من المطلوبين من عناصر القاعدة السعوديين في العراق كما هو معلوم ومنشورة أسماؤهم. فأين هي الحدود المحصنة غير القابلة للإختراق؟

وعموماً، كان الأجدر باليمن أن ترد الصاع صاعين للحكومة السعودية، وتعلن قلقها من فرار هؤلاء الذين إن قرروا الخروج فلا يوجد إلا احتمالين: الاتجاه شمالاً نحو العراق، أو الاتجاه جنوباً نحو اليمن، وهناك سعوديون كثر معتقلون في اليمن من مؤيدي تنظيم القاعدة، كما كشفت المحاكمات الأخيرة في اليمن عنهم. بيد أن اليمن لم تقل شيئاً. فالجار المتوغل والمتغطرس محمي من قبل الأميركيين ولا يريدون إحراجه.

إن الدفاع عن رجال الأمن، هو في حقيقة الأمر دفاع يائس عن وزير الداخلية - الملك غير المتوج - الذي صرف عشرات المليارات من الريالات في السنوات الأخيرة لتحديث الأجهزة الأمنية واستيراد التقنيات الحديثة لمكافحة العنف المحلي. وإذا كان ما جرى لا يعدّ ضعفاً في رجال الأمن والجهاز الأمني، فهل نعدّه عنصر قوة مثلاً؟

الجميع يعرف أن ما حدث كان ضربة لنأياف وجهازه، ولكن الأخير لا يريد أن

لأجهزتها - تريد أن تقنع المواطنين والعالم بأن ما حدث ليس له أهمية، فلا المعتمقين مهين، ومركز الاعتقال غير مهم، وخطرهم قليل.

الطريف أن منصور التركي الناطق باسم الداخلية حذر الفارين إن لم يسلموا أنفسهم بأنهم (لن يتمتعوا بالعفو الملكي الذي أعلن في ٢٢ يونيو الماضي) وفي ذلك إغراء بصورة مباشرة للفارين بأن يسلموا أنفسهم كيما يحصلوا على العفو، ويتم التستر على القضية الأمنية!

ونقلت الحياة (٢٠٠٦/٧/٩) عن مصدر أمني سعودي تصريحاً يتسق مع محاولة التضييل قال فيه: (كانت إجراءات التحقيق مستمرة في شأنهم من هيئة التحقيق والادعاء العام لمحاكمتهم شرعاً، ومن ثم إطلاقهم، لكنهم أقدموا على الهروب)؛ وأبلغنا اللواء منصور التركي بأن الفرار قد تم من (مقر التوقيف) - بد (صورة غير نظامية) مهدداً بأن ذلك سيؤدي إلى (تعطيل إجراءات محاكمتهم)؛ وتزداد السخريّة حين يقول: (في حال عدم عودة السبعة إلى مقر التوقيف، فإن ذلك سيحرمهم من الاستفادة من مكرمة خادم الحرمين، وسيتم التعامل مع الفارين على اعتبار أنهم مطلوبون للجهات الأمنية)؛ ترى ماذا كانوا يصنعون في سجن الملز؟ ولأي أمر جرى اعتقالهم طيلة الشهور الماضية؟ ولماذا تأخرت محاكمتهم؟ وماذا كان قائد القاعدة يصنع في بيت أحدهم؟

وتستمر حملة الأكاذيب المنبغثة من وزارة الداخلية لتلقي باللوم على المجهول، فلا أحد مقصّر في وزارة داخلية يرأسها (نايف) وابنه الهام (محمد)؛ وإذا كان اليمن قد قبل فرضية تواطؤ مسؤولين مع الفارين، فإن ملكة نايف الداخلية ترفض ولو بالإشارة الصغيرة إلى خلل في الجهاز الأمني. وقد رفض اللواء منصور التركي وجود تواطؤ من حراسات الملز في فرار عناصر القاعدة من سجن الملز مبرراً الأمر بقوله: (لو كان هناك تواطؤ من قبل حراسات السجن مع المطلوبين أمناً، لوجدنا عمليات هروب كثيرة، وبأعداد أكبر ممن تمكنا من الخروج من إصلاحية الملز). وكان الأجدر به أن يقول: كل الإحتمالات واردة، والتحقيق سيكشف عما إذا كان هناك تواطؤ من عدمه. هذا إذا كانت الداخلية تبحث عن الحقيقة، وليس عن رد تهمة، فتعلن براءتها قبل التحقيق، والغريب أنه حتى الآن لم يعلن

السيد الراحل محمد علوي مالكي ينبذه مطلقاً وأبو زيد يعتبره مشروطاً

## الموقف الشرعي من التصنيف

وعزّين:

في عقائدهم، وسلوكهم، ودواخل أعمالهم، وخلقيات قلوبهم، وتفسير مقاصدهم، ونياتهم... كل ذلك، وأضعاف ذلك مما هناك من الولايات، يجري على طرفي التصنيف، الديني، واللا ديني.

فترى وتسمع رمي ذلك، أو هذا بأنه: خارجي، معتزلي، أشعري، طريقي، إخواني، تبليغي، مقلد، متعصب، مُتطرف، مُتزم، رجعي، أصولي، وفي السلوك: مDAHن، مراء، من علماء السُلطان، من علماء الوُضوء والغسل.

ومن طرف لا ديني: ماسوني، علماني، شيوعي، اشتراكي، بعثي، قومي، عميل، وإن نقبوا في البلاد، وفتشوا عنه العباد، ولم يجدوا عليه أي عثرة، أو زلة، تصيدوا له العثرات، وأوجدوا له الزلات، مبنية على شبه واهية، وألفاظ محتملة. أما إن أقبلت جهودهم من كل هذا رموه بالأخرى فقالوا: مستسر، محايد، إلى غير ذلك من ضروب تطاول سعاة الفتنة والتفرق، وتمزيق الشمل والتقطع.

ويضيف أبو زيد:

وقد جرّت هذه الظاهرة إلى الهلكة في ظاهرة أخرى من كثرة التساؤلات المتجنّية - مع بسمة خبيثة - عن فلان، وعلان، والإيغال بالدخول في نيته، وقصده، فإذا رأوا شيئاً ثنى ركبته للدرس، ولم يجدوا عليه أي ملحظ، دخلوا في نيته، وكيفوا حاله: لبيني نفسه، لسان حاله يقول: أنا ابن من فاعرفوني، ليتقمص شخصية الكبار، يترصّد الزعامة، وإن ترقّقوا، وغلبهم الورع، قالوا: محترف بالعلم. وإن تورّع الجراح عن الجرح بالعبارة، أو استنفدها، أو أراد ما هو أكثر إيغالاً بالجرح، سلك طريق الجرح بالإشارة أو الحركة بما يكون أخيب، وأكثر إقناعاً. مثل: تحريك الرأس، وتعويج القم، وصرفه، والتفاتاته، وتحميض الوجه، وتجعيد الجبين، وتكليب الوجه، والتغير، والتضجر. أو يسأل عنه، فيشير إلى فمه، أو لسانه معبراً عن أنه: كذاب، أو بذيء. ومثل: تقلب اليد، أو نفضها. إلى غير ذلك من أساليب التوهين بالإشارة، أو التحريك. ألا شئت تلك اليمين عند حركة التوهين ظلاماً، وصدعت تلك الجبين عن تجديدها للتوهين ظلاماً.

### رؤية السيد علوي مالكي

أما العالم الراحل السيد محمد علوي مالكي فكان له موقف صارم وحاسم من المصنّفين حيث عدّهم من شرار الخلق والخليقة، وذكر السيد المالكي رحمه الله في كتابه: (التحذير من المجازفة بالتكفير): وفي باب سباب المسلم فسوق وقتاله كفر: أعلم أن كراهة المسلمين ومقاطعتهم ومدايرتهم محرمة، وإن سباب المسلم فسوقاً وقتاله كفر إذا استحل. وكفى رادعاً في هذا الباب حديث خالك بن الوليد رضي الله عنه في سريته إلى بني جذيمة يدعهم إلى الإسلام، فلما انتهى إليهم تلقوه، فقال لهم: أسلموا، فقالوا: لا والله، ما بعد وضع السلاح إلا القتل، ما نحن بأمنين لك

تفاوتت الرؤية الشرعية في الموقف من التصنيف بين أقطاب المدارس الفكرية داخل المملكة، وهو يعكس حدّي التشدد والاعتدال بينها، كما يكشف عن منبع التصنيف ومصدر رواجه في المجتمع، وبالتالي يمكن فهم الجهة المقصودة في دعوة الملك عبد الله بوقف الممارسات التصنيفية، خصوصاً وأن هناك من يحاول خلط الأوراق في ظل المشكلات التي يتم تداول النقاش بشأنها في وسائل الاعلام. ونقدّم هنا نموذجين من الموقف الشرعي من التصنيف أحدهما للعالم السلفي وعضو هيئة كبار العلماء الشيخ بكر عبد الله أبو زيد والآخر لعالم الحجاز البارز السيد الراحل محمد علوي مالكي.

### رؤية وهايتية

ذكر عضو هيئة كبار العلماء في السعودية الشيخ بكر عبد الله أبو زيد في كتابه المعنون بـ (تصنيف الناس بين الظن واليقين): (أقول عن هذه الظاهرة - تصنيف الناس):

إن كشف الأهواء، والبدع المضلة، ونقد المقالات المخالفة للكتاب، والسنة، وتعزية الدعاة إليها، وهجرهم، وتحذير الناس منهم، وإقصائهم، والبراءة من فعلاهم، سنة ماضية في تاريخ المسلمين في إطار أهل السنة، معتمدين شرطي النقد: العلم، وسلامة القصد.

وجوب العلم بثبوت البيئة الشرعية، والأدلة اليقينية على المدعي به في مواجهة أهل الهوى والبدعة، ودعاة الضلالة والفتنة، وإلا كان الناقد يقاتل حمية ورياء، وهو من مدارك الشرك في الإثم.

ويرون بالاتفاق أن هذا الواجب من تمام النصح لله ولرسوله - صلى الله عليه وسلم - ولأئمة المسلمين، وقيامتهم، وهذا شرط القصد لوجه الله تعالى، وإلا كان الناقد بمنزلة من يقاتل حمية ورياء، وهو من مدارك الشرك في القصد.

وهذا من الواضوح بمكان مكيّن لمن نظر في نصوص الوحيين الشريفيين، وسير الأئمة الهداة في العلم والدين.

ولا يلتبس هذا الأصل الإسلامي بما تراه مع بلج الصبح، في غسق الليل من ظهور ضمير أسود، واد من كل فج استعبد نفوساً بضراوة، أراه: تصنيف الناس به وظاهرة عجيب نفوذها هي: (رمز الجراحين) أو: (أمراض التشكيك وعدم الثقة) حملة فنام غلاظ من الناس يعبدون الله على حرف، فألقوا جلباب الحياء، وشغلوا به أغرارا التيس عليهم الأمر فضلوا، وأضلوا، فليس الجميع أبواب الجرح والتعديل، وتدثروا بشهوة التجريح، ونسج الأحاديث، والتعلق بخيوط الأهوام، فبهذه الوسائل ركبوا لج التصنيف للأخريين، للتشهير، والتغيير، والصد عن سواء السبيل.

ومن هذا المنطلق الواهي، غمسوا المستتهم في ركاب من الأهوام والأنام، ثم بسطوها بإصدار الأحكام عليهم، والتشكيك فيهم، وخدشهم، وإلصاق التهم بهم، وطمس محاسنهم، والتشهير بهم، وتوزيعهم أشتاتاً

**أبو زيد: لبس الجميع أثواب الجرح والتعديل، وتدثروا بشهوة التجريح.. وبهذه الوسائل ركبوا لج التصنيف للأخريين، للتشهير**





لا للتساهل في التكفير

المصلين إلى القبلة المصححين يقول (لا إله إلا الله محمد رسول الله) خطأ، والخطأ في ترك ألف كافر في الحياة أهون من الخطأ في سفك محجمة من دم مسلم.

وقال ابن تيمية - رحمه الله - الكفر من الأحكام الشرعية، وليس كل من خالف شيئاً علم بنظر العقل يكون كافراً، ولو قدر أنه جحد بعض صرائح العقول، لم يحكم بكفره حتى يكون قوله كفراً في الشريعة.

وقال أبو بطين: وبالجمل: فيجب على من نصح نفسه أن لا يتكلم في هذه المسألة إلا بعلم وبرهان من الله، وليحذر من إخراج رجل من الإسلام لمجرد فهمه واستحسان عقله، فإن إخراج رجل من الإسلام أو إدخاله فيه أعظم أمور الدين، وقد كفتنا بيان هذه المسألة كثيرها، بل حكمها في الجملة أظهر أحكام الدين، فالواجب علينا الاتباع وترك الابتداع.

فاتضح لنا مما سبق من نصوص الكتاب والسنة، وأقوال الصحابة ومن سار على طريق السلف من العلماء المتقدمين والمتأخرين، أن الحكم على المسلم بالخروج عن دين الإسلام، أو الدخول في الكفر لا ينبغي أن يقدم عليه مسلم يؤمن بالله واليوم الآخر إلا ببرهان أوضح من شمس النهار. وحتى من ثبت لنا كفره ببرهان واضح، فראينا منه كفراً بواحاً، فإننا نحكم عليه بالكفر مع احتياط وتحذر في اللفظ، فلا نتعدى الإطلاق الذي أطلقه الكتاب والسنة، ولا نتعدى منهج السلف في التكفير، فقد كانوا يعرضون ما ظهر من الناس على ما جاء في الكتاب والسنة، فإن وجدوا فيها إطلاق الكفرة أطلقوه، وإن لم يجدوا توفيقاً وحكموا على القائل أو الفاعل بالخطأ والذنب العظيم، ثم إنه يستفسر هذا القائل أو الفاعل عن مراده، فإن اتضح أنه يريد الكفر حكم عليه به، وإلا اكتفى بإطلاق الخطأ أو المخالفة أو الفسق عليه دون التكفير الاعتقادي.

**المالكي: الحكم على المسلم بالخروج عن دين الإسلام، أو الدخول في الكفر لا يقدم عليه مسلم يؤمن بالله واليوم الآخر**

ولا لمن معك، قال خالد: فلا أمان لكم إلا أن تنزلوا، فنزلت فرقة منهم وتفرقت بقية القوم. وفي رواية: انتهى خالد إلى القوم فتلقوه، فقال لهم: ما أنتم؟ أي: أمسلمون أم كفار؟ قالوا: مسلمون، قد صلبنا وصدقنا بمحمد صلى الله عليه وسلم وبنينا المساجد في ساحتنا وأذننا فيها. وفي لفظ: لم يحسنوا أن يقولوا: أسلمنا، فقالوا: صلبنا صلباً، قال: فما بال السلاح عليكم؟ قالوا: إن بيتنا وبين قوم من العرب عداوة، فخفنا أن تكونوا هم فأخذنا السلاح، قال: فضعوا السلاح فوضعوه، فقال: استأثروا، فأمر بعضهم فكتف بعضاً وفرقهم في أصحابه، فلما كان السحر نادى منادي خالد: من كان معه أسير فليقتله، فقتل بنو سليم من كان معهم وأمتنع المهاجرون والأتصار رضي الله عنهم وأرسلوا أسراهم، فلما بلغ النبي صلى الله عليه وسلم ما فعل خالد، قال: (اللهم إني أبرأ إليك مما صنع خالد)، قال ذلك مرتين.

وقد يقال: إن خالداً فهم أنهم قالوا ذلك على سبيل الأنفة وعدم الإنقياد إلى الإسلام، وإنما أنكر عليه صلى الله عليه وسلم العجلة وعدم التثبت في أمرهم قبل أن يعلم المراد من قولهم صلباً، فخالد معذور كيف وقد قال عليه الصلاة والسلام: (نعم عبدالله أخو العيشة خالد بن الوليد سيف من سيوف الله سلّه على الكافرين والمنافقين).

وكذلك قصة أسامة بن زيد حب رسول الله وابن حبه فيما رواه عنه البخاري عن أبي ظبيان قال: سمعت أسامة بن زيد يقول: بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلي الحرة، فصبحتنا القوم فهزمتهم ولحقت أنا ورجل من الأنصار رجلاً منهم، فلما غشيته قال: لا إله إلا الله، فكف الأنصاري عنه، وطعته برمحي حتى قتلت، فلما قدما بلغ النبي صلى الله عليه وسلم وأله وسلم، فقال: يا أسامة! أقتلته بعد ما قال لا إله إلا الله، قلت: كان متعوذاً، فما زال يكررها حتى تمتعت أني لم أكن أسلمت ذلك اليوم. وفي رواية أخرى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له: (ألا شققت على قلبه، فتعلم أصديق أم كاذب؟).

قال أسامة: لا أقاتل أحداً يشهد أن لا إله إلا الله، وقد سنن علي - رضي الله عنه - عن الخالفين له من الفرق أكفار هم؟ قال: لا، إنهم من الكفر فروا، فقيل: أمنافقون هم؟ فقال: لا، إن المنافقين لا يذكرون الله إلا قليلاً، وهؤلاء يذكرون الله كثيراً، فقيل: أي شيء هم؟ قال: قوم أصابتهم الفتنة فعموا وصموا.

وفي باب (أقوال السلف وبعض العلماء في التحذير من التكفير) يقول السيد رحمه الله:

روى أبو يعلى والطبراني في الكشي: أن رجلاً سأل جابراً رضي الله عنه هل كنتم تدعون أحداً من أهل القبلة مشركاً؟ قال: معاذ الله، ففرغ لذلك. قال: هل كنتم تدعون أحداً منهم كافراً؟ قال: لا. وروى أبو يعلى عن يزيد القراشي أنه قال لأبس بن مالك: يا أبا حمزة! إن ناساً يشهدون علينا بالكفر والشرك قال: أولئك شر الخلق والخليفة. قال الإمام أحمد: إن الإيجاب والتحريم والثواب والعقاب والتكفير والتفسيق هو إلى الله ورسوله، ليس لأحد في هذا حكم، وإنما على الناس إيجاب ما أوجبه الله ورسوله، وتحريم ما حرمه الله ورسوله، وتصديق ما أخبر الله به ورسوله.

وقال الطحاوي - رحمه الله - هم أهل القبلة: ولا نشهد عليهم بكفر ولا يشرك ولا ينافق ما لم يظهر منهم شيء من ذلك، ونذر سرائرهم إلى الله تعالى، وذلك لأننا قد أمرنا بالحكم بالظاهر، ونهينا عن الظن واتباع ما ليس لنا به من علم.

وقال الغزالي - رحمه الله - والذي ينبغي أن يعامل المحصل إليه: الاحترار من التكفير ما وجد إليه سبيلاً، فإن استباحة الدماء والأموال من

معززون بالطبع!

فصناع القرار السعودي، شأنهم شأن غيرهم من الحكام والمسؤولين في العالم العربي، يقيمون اللحظة، ويستخفهم حجم القوة التي بيدهم، ويقروون الواقع اليومي دون المستقبل.

في الحقيقة هم يقرؤون أنفسهم، ويقارنوها بما في يد غيرهم (شعوبهم). وقراءة الذات لمن هو في هرم السلطة تكون ضمن بيئة (الانتشاء) و (الزهو) و (فورة الأنا) و (عمى السلطة) و (طفغان القوة) على (حسابات العقل وقراءات المستقبل).

لهذا، بادت الكثير من الملكيات، فذرتها الرياح نرو الهشيم. القليل منها بقي سليماً محاولاً التعاضد مع التطورات والوقائع المستجدة، فطأاً قادة الملكيات الباقية رؤوسهم أمام رياح التغيير، وقبلوا. ضمن حدود متفاوتة - بالحد الأدنى من التطوير الذي يقيهم أحياء على رأس السلطة.

لقد ذهبت الملكية في العراق، وفي اليمن، وفي مصر، وفي ليبيا.. وتعرضت الملكيتان في الأردن والمغرب إلى تحديات ضخمة استدعت نزول قوات المارينز الأميركي إلى الشارع لتحمي نظام الأردن من السقوط، كما استدعت ملك المغرب الجديد أن يدين الماضي، من أجل مصالحة مع الحاضر، وحسناً فعل.

التحولات النفسية لدى الشعوب تعد عاملاً حاسماً في تقرير وقت ووجهة التغيير. وقد تكون أخطر بكثير من المعادلات المادية على الأرض والتي يحسب لها صانع القرار حساباً باعتبارها قوة منظورة ترى بالعين وتشخص ويعرف مدى حجمها.

أما العوامل النفسية، فقد كانت سبباً في سقوط العديد من الأنظمة، ونقول سبباً أساساً. فالكثير من الأنظمة سقطت وهي في عزّ شموخها، وفي بعض الأحيان في قمة قوتها الاقتصادية. ولعلنا نتذكر ما جرى لإيران الشاه، فكل العوامل والحسابات المادية كانت تشير إلى بقاء الإمبراطور على عرشه، بل وتوسع نفوذ إمبراطوريته سياسياً إلى أبعد من حدودها. وقد كان الشاه يتكلم قبيل سقوطه بسنة أو نحوها كطاووس مهووس بجنون العظمة. فالأحزاب المعارضة مكسورة الجناح، والوفرة الاقتصادية قد عكست آثارها على الشعب والدولة.

الشيء الذي لم يحسب له الشاه حساباً، وكذا رجال استخباراته، ومخابرات خلفائه الغربيين والأميركيين، هو التحولات النفسية والفكرية العميقة التي كان (التحديث) أحد مسبباتها، وقدرة تلك التحولات في إحداث جوع داخلي باتجاه التغيير، عبر عن نفسه بالتظاهرات اليومية حتى تم إسقاط نظام الشاه، رغم الرصاص الذي واجه به شعبه، وسقوط عشرات الألوف من القتلى.

(حُناً غيراً).. لم نفعل ما فعله الشاه من عدم احترام لشعبه ولعقيدته. هذا ما قاله ولي العهد يومئذ، والملك فيما بعد فهد، لأحد الصحافيين الغربيين، الذي سأله عما إذا كانت التجربة الإيرانية قد تعكس نفسها فتجعل السعودية (إيران ثانية).

بالطبع لا يمكن أن تتكرر تجربة السعودية بتجربة إيران، ولا بتجربة صدام، الذي لم يترك الحكم إلا والعراق مزروعاً بالألغام الطائفية والعرقية، فكان ما جرى ويجري تنمة لعهد المشؤوم.

العبرة التي لا يلحظها المنتشون بالقوة المادية (سلاح ومال) من آل سعود، هي أن بقائهم القسري على سدة الحكم بدون تغيير أو إصلاح، وبدون لحاظ التحولات النفسية لدى الأجيال الجديدة، وقراءتها القراءة الصحيحة، خاصة وأنها تمثل نحو 70٪ من مجموع السكان.. أن الخطأ في قراءة الوضع النفسي لخارطة الشعب بفئاته المتعددة، واعتماد حسابات القوة المادية الحاضرة فحسب، يجعل المسؤولين أسارى لتحليلات سياسية خاطئة. ذلك أن العائلة المالكة عادة ما ترى القوة المادية فحسب، وعلى أساسها تقرر سياساتها. أخذاً بالإعتبار أن احتكار القوة النادية للدولة بيدها أو بيد محيطها الاجتماعي (النجدي - الوهابي) يجعلها في مأمن من متطلبات التغيير، وعلى ذلك هناك رأي شائع لدى الأمراء، فهم يشيرون دائماً إلى

## حديث عن الدولة الذهبية

## احتكار آل سعود لمصادر

## القوة لا ينجيهم من الهلاك



السيف الذي أهدوا به الحكم، ويطالبون الآخرين بأن يبرزوا سيوفهم، في ظاهرة تحدّ تعكس أن السلطة ميدانها الصراع الدموي.

هذه المعادلة ليست خاطئة فحسب، بل وغريبة. إنها معادلة تقول التالي: العائلة المالكة تمتلك السلطة المالية والمادية والعسكرية والأمنية، أما الطرف الآخر سواء كانوا كانوا جماعات مناطقية أو مذهبية أو حتى دعاة إصلاح، فلا يمتلكون منها شيئاً، بل هم - كما هو واضح - تحت القبضة الأمنية، وكثير منهم متوعون من السفر، ومطردون من العمل، ومحرمون من حقوقهم المدنية التي يأتي في أدناها حرية التعبير السلمي عن آرائهم وأفكارهم ضمن الحيز الموجود داخل المملكة وإعلامها، فضلاً عن القبول بالسماح لهم بالتحدث إلى الإعلام الخارجي والقضايا العربية.

هنا المعادلة تميل لصالح العائلة المالكة وتوابعها التمثيلية (نجد). فمن يثور يتم كسر ظهوره، ومن يتحدث يودع السجن، ومن يطالب بحقوقه كقرء، أو حقوق مجتمعه الصغير أو الكبير، يهدد بالحبس باعتباره لا يمثل إلا نفسه، في حين تمثل العائلة المالكة والنخبة النجدية الحاكمة - قسراً - كل الشعب!

يفوت صانع القرار رؤية ما بعد هذه الصورة.

جزء من الصورة الحقيقية يمكن رسمه بصورة مختلفة. فتوة الشعب، أي شعب أقوى من الحكومة، وأي مجموعة سكانية من حيث النظرية تستطيع مجابهة الدولة، حتى وإن لم تكسرها، فإنها قوة قادرة على النزول بها إلى الدرك.

وجزء من الصورة يمكن رسمه على هذا النحو: القوة عملية تراكمية، أي أنها قابلة للتراكم. فالشخص الضعيف قد يصبح قوياً إن أخذ بأسباب القوة (تعليم جيد، علاقات جيدة، وعي بال محيط، استغلال الفرص، وهكذا). والجماعة المستضعفة في محيطها قادرة أن تجمع قواها، فتستحث طاقات أفرادها لتصنع منها قوة ملتهبة، إما عبر جمع الطاقات الفردية في إطار منظم، أو عبر توليد القوة مما هو متوفر لديها من فسحة زمنية ومكانية وعادية، ملظماً ينتج المال مالا، كذلك تنتج القوة قوة.

وهي - أي القوة - دأرة، بمعنى أن القوة تنتقل من مكان إلى آخر، ومن جهة إلى أخرى. وبهذا المعنى قيل: أن الدنيا دول، أي متغيرة الأحوال. ولربما من هنا جاءت تسمية (الدولة) والتي يقصد بها الحكم، لأنها تعني عدم الاستمرار بل التغيير. أي أن الحكم بطبيعته يتغير فيدول ويؤزل. هكذا تنشأ الدول وتزول. فالذين يراهنون على ديمومة سلطانهم بحساب المادة، عليهم أن يلاحظوا في نفس الوقت التطور الذي يحدث عند الجهة المقابلة. فقد تكون نسبة القوة ١٠٠ إلى ١، وقد تطور إلى ١٠٠ إلى ١٠. ثم إن القوة التي في اليد - أي في يد النخبة الحاكمة - قابلة للتدثر والكساد، وقد تفقد مفعولها في ظرف زمني ما. فمثلاً، يمكن شراء الذمم بالمال، ويمكن تهدئة الجنود بمثله، وقد يحدث أن يأخذ الجميع المال دون أن يدافعوا عن السلطان، بل ينفروا منه. وهذا يذكرنا بحوادث كثيرة في التاريخ القريب والبعيد. فهناك عناصر قوة لا تؤدي مفعولها في ظرف مضطرب، حيث تتبدل الولاءات، وتتغير الأنفوس، وتتصاعد الطموحات على حساب العائلة المالكة نفسها.

وفي بعض الأحيان تنتقل القوة فعلاً إلى طرف آخر، أي تنتقل من الدولة إلى طرف قريب أو بعيد منها. وكما رأينا في تاريخ المملكة القريب، كيف أن العائلة المالكة سمّنت التيار السلفي فارتدت عليها، وأمنت به وبعثته، فاستخدم ما حصل عليه من دعم لواجهتها، فالدعم لجهة ما لا يعني ضمان ولاها، أي أن تكن الجماعة. والدعم لجماعة ما في فترة ما قد يأتي بالغرض، وفي فترة أخرى يكون وبالاً. ويجب أن يدرك صانع القرار، بأن (الدعم) أي (مطلق الدعم) تتغير حساباته السياسية ومصالحه، وتتغير نظراته إلى ذاته، وتتغير طموحاته، وتتغير نفسه، فقد يقبل الدعم في البداية شاكرًا ممتنًا، وينتهي إلى أن ما يحصل عليه حق له وواجب على المعطي، وأنه يجب أن يزداد في العطاء. قد ينظر في البداية إلى الدعم على أنه منحة ومكرمة من العائلة المالكة، وقد ينتهي إلى اعتبارها حق له كمواطن، أو كحامي الدولة ولسلطان آل سعود. وأخيراً، فإن الفاصلة بين المانع

والممنوح تكون واضحة في بداية الأمر، ثم ما لبث الأخير إلا أن يرى نفسه جديراً بما لدى المانع الذي يأخذ اللحم ويرمي له العظم كما يقال! ثم إن (القوة) لا يمكن أن تنحصر في جزئيتها جارية فحسب. فهناك جماعات لها امتدادات في الخارج مذهبية أو عرقية أو نفسية. قد تعوض عن ضعفها بتكتيل رأي عام خارجي ضد الدولة، وهذا لا يتطلب بالضرورة مالا وفيراً، بقدر ما تكون هناك تقاطعات مصالح.

وقد تعتمد الجماعات إلى التحالفات مع مشاريع دولية تطيح بالدولة نفسها، وقد جرب السعوديون هذا من قبل، في تحالفهم مع البريطانيين، فأطاحوا بدولة الحجاز. فما الذي يمنع فعل العكس؟!

والجماعات التي يعتقد أن لا صوت لها ولا خشية منها كونها (تحت الجزمة النجدية) ستفكر في ألف طريقة للهروب من نير الاستبداد والإذلال، فتنتفخ الروح في أفرادها، وتزدهم بقنايل فكرية ومشاريع سياسية تواجه الخصم، وتقوي اللحمة بين الأفراد وتسّج مجتمعهما الصغير من الإخترافات، وتستخدم التكنولوجيا في التشهير بآرائها وأفكارها وعواطفها. ومثل هذه الأمور، قد لا تغير المعادلة المادية بالسرعة المتوقعة، ولكن لا يمكن لطغيان قوة الدولة أن ينهيها، كونها تطير في الهواء، وتتجذر في النفوس، وقد تتخلى الحدود إلى جمع السلاح، وإلى تأسيس واقع على الأرض لا تستطيع الدولة معه أن تستخدم معه لا المال ولا السلاح، كون المواجهة قد أخذت أبعاداً مختلفة لا علاقة لها بالمادة الصرفة.

ولعل من الصحيح القول الآن، أن الدعاوات الإنشاققية في المملكة، سببها الأساس احتكار القوة لدى فئة واحدة من المجتمع (نجد). فالجيش والأمن والمال والتعليم والإعلام بيدها. ولكن ننظر إلى الضفة الأخرى، فكل منطقة استكملت تشكيل هويتها وأدواتها كل منطقة لها زعامتها السياسية والدينية. وكل منطقة لها منتدياتها وكتبها وإعلامها الخاص بها. وكل وجوه منطقة وزعمائها السياسيين والدينيين لهم صلات بالخارج، وبعضها يزعم الدولة ويخفيها، كونها قابلة للاستثمار ضد أصل الدولة.

وهكذا، فإن ما يعتقد أن الدولة (المنجدة) قد احتكرت مصادر القوة الظاهرة، نجد أنه يوجد ما يقابلها من قوى نمت وتنام بشكل سريع. مع أن المراقب يرى هدره في الأوضاع، وتخطف بصره حوادث العنف الوهابي. أما تحت الأرض، فالأمر أخطر بكثير. فالعوامل النفسية ومضخات الشحن تعمل بلا كل لفتح معارك ضد الإحتكار وضد الدولة المسرطنة غير القابلة للإصلاح.

كل ما قد تنتج في العائلة المالكة، هو الهدوء على السطح، فيما النار تستعر تحت الأرض. وكأنها تقبل بولاء ظاهري (نفاق سياسي) أو (خضوع سلبي) تحت طائلة العقاب لا يحمل ولاء في الحقيقة. هذا النفاق لا ينتج دفاعاً عن الحكم وقت الأزمة، وذلك الخضوع السلبي يتحول إلى مواجهة قد تكون عنيفة مع السلطة إذا ما قدر له الفوران.

وملخص القول، هو أن العائلة المالكة لا يجب أن تغتر بالقوة المادية التي بيدها، وأنها بامتلاكها لها هي وصحبها (القصبيين خاصة) ستبقى مخلدة إلى الأبد. وأن لا تتدخ بالخصوع السلبي ولا بالنفاق السياسي، ولا بالولاء القائم على شراء الذمم، فالاستشارة ذمهم. وكما دلت حوادث تاريخية عديدة. أحرص من غيرهم على التمتع بما حصلوا عليه من أموال، وأكثر حرصاً على أن لا يفسدوا شيئاً مما وصلت أيديهم إليه.

القوة الغاشمة عمرها قصير. ورفض التغيير والإصلاح لا يضر المجتمع فحسب، بل بالعائلة المالكة أيضاً. ولنفكر اليوم سمعتها بين الشعب وبين ما كانت عليه في الثمانينيات مثلاً، أو حتى التسعينيات الميلادية الأخيرة. ولنراقب جراءة المواطنين في مواجهة أجهزتها الأمنية، ولنتابع عملية الإستخفاف بها وبقراراتها من قبل أقرب المقربين لها (التيار السلفي بكل ألوانه).

السيطرة على مفاتيح القوة المادية لا يدوم، وإلا كنّا نعيش وفق سنن لم يضعها الرب لهذا الكون.

## تركة الماضي

## إعادة (بتركة) السلطة الدينية

مفتوحاً، وبإمكان المرء العثور على أمثلة حول مجاهرة العلماء بالاعتراض على الأخطاء الشرعية الجلية والتي غالباً ما ترتبط بقضايا ذات طابع معاملاتي (التشريعات التجارية والاجتماعية)، وهذه المجاهرة لا تصل إلى حد تفتيت المعادلة الدقيقة للموقف المتوازن الذي يضبط العلاقة مع السلطة، فقد أصرّوا على موقف ثابت حيال خيار الخروج على الدولة، واعتبروا أخطاءها، مهما بلغت مستوى فداحتها، محصنة أمام أي محاولة لإطاعتها، واختاروا تصحيح مسار الدولة وإبقائها ضمن خط الدين بالقدر الممكن والمتاح، وأن التوسل بمبدأ المناصحة هو الخيار النهائي المعتمد مع الدولة، تأسيساً على أن الفتنة المحتملة والناشئة عن الخروج على الدولة أقدر في الأثر، وحتى لا يصدق المثل القائل كمن (يبني قصراً ويهدم مصر).

مشكلة الطبقة الدينية التقليدية العليا تكمن في كونها تفكر إلى مستند رصين نقلي وعقلي في مسألة معارضة خيار الخروج على الدولة، خصوصاً مع موجود كتلة من الخصوص السلفية المطلقة الداعية لمجاهدة المستحل لحرام الله والمخالف جهراً لأحكام الشريعة والمحرّضة على نزع يد الطاعة من الخروج على الظالم، سيما مع مرور فترة طويلة من المناصحة التي لم تؤد إلى تصحيح مسار الدولة وإعادتها إلى خط الشريعة، بل عظم انحرافها وتفاقم فسادها، بحسب رؤية شخص سفر الحوالي، أحد رموز التيار الصحوي. لقد أقضت النزعة التسوية لدى العلماء التقليديين الكبار إلى استنزاف رأس مالهم الشعبي والروحي، وفتح الطريق أمام شخصيات دينية من الطبقات الدنيا للصعود واعتلاء منابر التبعية الدينية التي حشدت وحصدت قطاعاً كبيراً من المجتمع السلفي. ولابد من الإشارة إلى أن ميل العلماء الكبار إلى المحافظة والمهادنة لم يكن تكويناً دينياً بالضرورة، ففي تجارب بعضهم يظهر أنهم تمرّدوا في مراحل مبكرة من أعمارهم ولكن ضمن دوائر محدودة وإزاء قضايا مختلفة (قد تكون اليوم مرفوضة من المؤسسة الدينية نفسها)، وأن نزوعهم نحو الدعة والمسالمة مع السلطة السياسية قد تمت مع تقدّمهم في العمر

متمسكة بجرمها العلماني، متمسكاً بخيار العودة بها إلى المجال الديني، واستبدال رداها ومكوناتها. لم يكن هذا التيار معنياً بالهبة بأصل نشأة وتكوين هوية الدولة، بما هي دولة تميل، في نهاية المطاف ومهما جرت محاولات كبس مسارها التاريخي والموضوعي، إلى استعادة هويتها الأصلية العلمانية ومن الطبيعي أن يحدث هذا التجاذب بداية افتراق بين الدولة والدين.

كان الاعتقاد بأن وجود مؤسسة دينية داخل الجهاز الإداري للدولة سيحقن الأخيرة بمصل وفائي يحصنها أمام عدوى العلمنة، إلا أن هذا الاجراء لم يوفر نظام حماية شامل للدولة، التي تظل مشدودة نحو وظائفها الأصلية. وكان لظروف التحول الداخلي الاقتصادي والفكري والاجتماعي وكذلك الأوضاع الخارجية دورها النافذ لجهة تحرير الدولة من القوى الضاغطة عليها والمعيقة لسيروتها.

## تعدد مصادر الفتوى في

## المجتمع السلفي يعكس تعدد

## الإنشاقات، مع أن النص

## السلفي لا يساعد على بناء

## سلطة إفتائية موحدة

في تجربة الدولة السعودية، كان نجاح التوفيق والتكليف الذي حققته المؤسسات السياسية والدينية متوقفاً على وجود علماء نافذين يضطلعون بمهمة تبرير سياسات الدولة بما فيها المتعارضة مع النص السلفي. وقد برعت طبقة العلماء التقليديين في توفير الغطاء الشرعي للسياسات غير الشرعية للدولة على مدى عقود طويلة، وكانت هذه الطبقة قادرة على (تأجيل الخروج على الدولة). وبحسب الرؤية الشرعية للعلماء التقليديين، فإن دورهم يظل مقتصرًا على شرعية الدولة دون أن يهيبها ذلك شيكاً

المصاهرة بين العقيدة السلفية التقليدية والفكر الحركي الاسلامي أنتجت سلطات دينية فرعية، ورموز شعبية قادرة على تعبئة الشارع عبر توظيف الموروث الديني المسكوب في قالب أيديولوجي.. انعدت هذه المصاهرة ضمن شروط تاريخية مؤاتية وتبدلات داخلية وخارجية سياسية وفكرية ساهمت في تنضيج ظروف المصاهرة.

وقد أثار تصدع النظام المراتبي السلفي الرسمي في بداية التسعينيات من القرن الماضي قضية مستقبل النظام الديني القديم مع بروز طبقة جديدة ناشطة ناضلت ببسالة شديدة نحو تأسيس نظام مراتبي فرعي داخل المجتمع السلفي، في سعي لصنع سلطة دينية موازية تضطلع بدور قيادي وتوجيهي في مقابل طبقة العلماء التقليديين الذين تأكلت مصادر مشروعيتهم ونفوذهم.

عملية الانفصال التي قادها عدد من أفراد الطبقة الثانية في النظام المراتبي الديني بعثت أسئلة مركزية حول أسباب الخلخلة الخطيرة التي أصابت التحالف الاستراتيجي بين العائلة المالكة والمؤسسة الدينية، خصوصاً وأن هذا التحالف استطاع لعقود طويلة أن يحافظ على تماسكه في ظروف بالغة الحرج ونجح الطرفان في تجاوزها عبر التوافق الضمني على توفير أليات المساندة المتبادلة. ولكن ثمة تطورات حصلت منذ بداية الثمانينات ساهمت في تنشئة إتجاه جديد داخل المؤسسة الدينية الرسمية أعلن عن نفسه خلال أزمة احتلال العراق للكويت في أغسطس ١٩٩٠.

الانشقاق الحاصل في المؤسسة الدينية في تلك الفترة لم يكن، بالتأكيد، وليد أو رد فعل على متغير سياسي آني، بل هو تعبير عن إشكالية عميقة ترتد إلى التضارب بين مشروعَي الدولة والدين. فما أفصح عنه الاتجاه السلفي الصحوي في خطابيه الاحتجاجي كان بالغ الوضوح في تعبيره عن رؤية شاملة حول مشروع الدولة الدينية، وإن جاءت رؤيته سلبية، في هيئة فاتورة حساب طويلة حول المخالفات الشرعية في أنظمة وسياسات وأجهزة الدولة السعودية. لقد ضبط التيار السلفي الصحوي الدولة



وبساطة الموضوعات الاشكالية، وغياب الحراك الثقافي.

ولكن زوال تلك الاسباب أدى الى إحداث تبدلات عميقة في البناء الديني السلفي، فقد مُمّ الانفتاح على العالم الخارجي أفق وسلطة عالم الدين السلفي حتى بات يفتي في شؤون الكون، كما تضاعفت أعداد طلبة العلم والمشايخ بوتيرة سريعة، فطيقاً ليعض التقديرات فإن ٤ من كل ٦ من كل شهادات الدكتوراة في السعودية هي في قسم الدراسات الاسلامية.

ويمكن تلخيص أسباب نشأة سلطات دينية فرعية أو بديلة على النحو التالي:

الاول: عدم مواكبة السلطة الدينية التقليدية للزمن وحاجاته وانشغالها شبه التام بموضوعات قديمة غير صالحة لزماننا. وقد تحدث الشيخ الصحوي محسن العواجي عن هذه المشكلة في سياق نقده للمؤسسة الدينية الوهابية، حيث وصف في مقابلة مع (إيلاف) في الحادي عشر من يوليو علماء المؤسسة الدينية بأنهم: (مجموعة من كبار السن الذين أخفقوا كثيراً في تخصيص القضايا ذات الطابع العلمي، مما تسبب بالكثير من الحرج للمتقين الاسلاميين).

الثاني: التصاق الطبقة التقليدية الشديدة بالدولة وتحولها الى جهة تبرير ومصدر مشروعية للدولة بكل أخطائها، الى مستوى غير محتمل مع انكشاف الواقع الفعلي لعيوب الدولة ونقاط ضعفها واخفاقاتها، بما لا يمكن تبريره شرعاً.

الثالث: قلة وضعف تأثير أدوات تواصل الطبقة القديمة مع الجمهور في مقابل منظومة فاعلة من الأدوات التي يديرها التيار الصحوي الذي كان له حضور كثيف وطاغ بين الجمهور.

السبب الرابع: فقدان الكاريزما، خصوصاً بعد موت العلماء الكبار الذين كانت لديهم سلطة روحية ونفوذ على الشارع السلفي. ولذلك، نشأت كاريزمات دينية بزي عصري يتناسب ومنسوب الوعي الحركي الاسلامي العام، وهنا بدأت عملية إعادة بطرقة المجتمع الديني السلفي.

وقد باتت الدولة تترك حجم وقوة ونفوذ التيار الصحوي في الشارع، ولديه لجأت في لجم العنف، ومنه اختارت أعضاء (لجنة المناصحة) لإقناع أفراد الجماعات المسلحة بالتخلي عن السلاح، ويبقى السؤال كيف ستكون علاقته معه في المرحلة القادمة خصوصاً بعد أن أصبح جزءاً من معادلة الصراع على السلطة، وهل سيهدد السبيل أمامه لورثة الطبقة القديمة.

تشديد عالم جديد، مستمراً الظروف المحيطة والمنجزات القائمة حتى المعارضة له، فرغم خلافه المبدئي مع الثورة الإيرانية، استلهم التيار الصحوي منها الرؤية الايديولوجية المركزية حول دور العلماء السياسي وقيادة الدولة، وهو ما نبه اليه الدكتور غازي القصيبي في كتابه (حتى لا تكون فتنة)، وقد لاحظنا أيضاً استمرارية هذا التأثير في كتابات رموز الصحوية مؤخراً مثل الشيخ ناصر العمر والشيخ البراك وغيرهما.

مصدر قوة التيار السلفي الصحوي يتمثل في انفتاحه على أدبيات الاسلام السياسي، ما منحه فرصة العثور على إجابات عن أسئلة مرتبطة بالمشروع السلفي وبالعلاقة مع الدولة، فبدأت مصطلحات جديدة مستعارة من أدبيات حركية خارجية تروج في الكتابات السلفية الجديدة، بل إن قائمة الموضوعات المتداولة تبدلت فبعد ان كانت مرتبطة بقضايا تاريخية أو فقهية موعلة في القدم، بات المجتمع السلفي يستقبل كتابات حول ما اصطلح عليه بـ (فقه الواقع).

تجدد الاشارة الى أن التيار الصحوي لم يحتفظ ببنية صلبة فقد ظل على الدوام مرشحاً لتشققات فرعية، فقد سنّ هو مبدأ الانشقاق ثم لحقته تبعاته، فصار الزمن بتحوالاته كفيل بتوليد خطوط أخرى بما فيها خط العنف

## انتزع التيار الصحوي

### المبادرة من الطبقة القديمة

#### لإبقاء حالة التواصل مع

#### المجتمع الذي يكاد يتفصل

#### عن مجال تأثير العلماء

المنتشق من باطنه.

من هنا يمكن الزعم بأن تعدد مصادر الفتوى في المجتمع السلفي يعكس تعدد الانشغاقات، مع ضرورة الاشارة الى أن النص السلفي لا يساعد على بناء سلطة اقتناصية موحدة، لأنه يمنع حصر الاجتهاد في جهة واحدة، بل يفتح الباب واسماً، وأن تأخر بروز الظواهر الانشغاقية في النظام الديني السلفي يعود الى أسباب معروفة منها: قلة عدد طلبة العلم في العقود الماضية (ويصوره محدداً من قبل الثمانينات من القرن الماضي)، وانغلاق المجتمع على ذاته وعلى العالم الخارجي،

أو لخضوعهم لعملية ترويض مكثفة من قبل أهل الحكم أفضت الي تبنيهم مواقف محافظة. المثال البارز هنا هو الفتوى السابق الشيخ عبد العزيز بن باز الذي افتى حين كان طالب علم شاب بفتوى كادت أن تودي بحياته وقد هدده الملك عبد العزيز بالقتل حينذاك، ولكنه انتهى تقليدياً ومهادناً للسلطة، واستعملته الاخيرة في مرحلة بزوع التيار الصحوي في التسعينيات كأداة لترويض وكبح جماح رموز التيار، حيث كان يجتمع ويبحث الموقدين من قبله لتحذيرهم من الجهر بمعارضة الدولة والخروج عليها.

ويدرك مشايخ الصحوة الدور العرسم للعلماء التقليديين في مثل هذه الحوادث، وقد سبق جهيمان أن كتب في رسالة (الامارة والبيعة والطاعة، وكشف تلبس الحكام عن طلبة العلم والعوام) ما نصه: (وتجد حكهم وسلطانهم. أي أ قال سعود - قائماً على ثلاث قواعد من معاملة أهل العلم والدين: إن وافقتهم وسكت عن باطلهم قريوك واتخذوك حجة على من خالفهم، وإن سكت عنهم سكتوا عنك وربما زادوك وأرسلوا لك الهدايا، وإن خالفتهم قتلوك بشبهة يسكتون بها الأراثب - أي الشعب أو الرعية - فيقولون هو خارجي).

التيار السلفي الصحوي، الذي تدور حوله الاتهامات في هذه الفترة أصبح وسيطاً كيميائياً لتفاعلات ايديولوجية وسياسية واجتماعية أفضت فيما بعد الى ترويج ثقافة العنف، واستطاع بنشاطه في الالفة الحلول في جوف الطبقة العليا للمؤسسة الدينية، حتى بات رموز التيار الصحوي، بعد الانهك الشديد الذي أصاب أفراد الطبقة القديمة أو بحسب وصف الشيخ محسن العواجي (الديناصورات)، هم الامناء الحقيقيين على العقيدة السلفية، ولكونهم متحررين جزئياً من ضغط معادلة المصالح الملمية للالتزامات متبادلة بينهم وبين الحكومة، كانوا أقدر على إعلان حالة التمرد على الدولة والمؤسسة الدينية معا، وشكلوا، لاحقاً، سلطة دينية بديلة وقدموا رؤيتهم في مشروع الدولة الدينية.

في واقع الأمر، أن التيار السلفي الصحوي، حطم هيبة الطبقة التقليدية لتحصنه داخل النص السلفي النقي، ولقدرتها على الحشد والتعبئة وسهولة كشف عيوب الدولة وأخطائها، ولا ننس عجز الطبقة القديمة عن تجديد ذاتها، واخفاقها في إزالة التناقض الفاصح بين النص الديني الذي تعتنقه والموقف البراغماتي الذي تسلكه، بما جردها من جزء جوهرى من مصداقيتها. واجمالاً، استطاع التيار السلفي الصحوي

## الطريق الوهابي الى الحرب الأهلية

الدينية.. من الذين لا يعترضون على العمل العسكري الموجه ضد الأميركيين المحتلين ولكنهم يؤمنون بالعمل السياسي وإعادة مشروع بناء الدولة العراقية.

وتطور الأمر بصورة أسرع، فصار رجال الشرطة، ورجال المرور، وأساتذة الجامعات، بل وطالب الجامعات هدفاً للعنف (المقاوم).

الفصلة بين هذه التحولات كانت قليلة من الناحية الزمنية، إذ سرعان ما صار الإستههداف باتجاه المساجد والتجمعات الدينية، أي للأفراد المدنيين.

وفي ذات الوقت استهدفت منشآت الدولة المتعلقة بالخدمات: محطات تنقية المياه، ومحطات توليد الكهرباء، وأنابيب النفط للتصدير، ومحطات تعبئة الوقود، وغيرها، بغرض عجيب: إزعاج المواطن، وجعله يقف ضد الدولة ويعتبرها هي المقصرة في توفير الخدمات كما في الأمن.

والدائرة كانت تتسع يوماً فيوماً، فمن الخطف الى الإغتيالات للمدنيين والمسماة عليهم وقطع رؤوسهم ووضعها على الطرقات، ثم تهجير المختلف مذهبياً من المناطق المختلطة والمدن المختلطة، وتفجير المساجد والأسواق وأماكن العبادة الأخرى، ليصبح بعدها كل شيء مباحاً في العراق.

ووصلت الأمور الى السذورة، وبمشاركة (مجاهدين سعوديين إثنين) حين دمرت القبة الذهبية في سامراء، فكانت بمثابة طعنة إضافية (للهوية الخاصة) فتفجرت الخفوس، وخرج (العوام) عن طاعة قادتهم بالقرآن الهدهو، وبدأت ردود الفعل لتجعل الجميع منتكساً في أقدار ما عرفه العراق من تنازع، بحيث صار الجميع يخطف ويقتل ويهجر على الهوية.

أي غباء هذا الذي يحول المعركة من الإحتلال الى حرب أهلية؟  
أي غباء هذا الذي يحول الأكرية المتضامنة مع مقاومة المحتل الى هدف بدلاً من المحتل نفسه.

وأي مقامرة هذه التي تخرج الناس من عقاليهم ليمارسوا عملية الإيغال في الدم الحرام. وأي سياسي (ذكى)، هذا، الذي يريد تحرير العراق عبر الإحتلال الداخلي.

المسألة في تحليلها تبدو أكثر تبسيطاً. فإثر صدام حسين القمعي ضد فئات وقوميات بعينها أبقي النفوس. لكن مع سقوطه، بدأ أن البعثيين يملكون باتجاه العمل من أجل العودة الى الحكم في العراق مرة أخرى بأي

يستحق الوهابيون بجدارة الإشادة على أنهم قطعوا شوطاً كبيراً في الطريق باتجاه حرب أهلية شاملة بين السنة والشيعة في العراق، وربما تمتد لكل المنطقة.

بالطبع لم يكن الوهابيون مؤسسون للخلاف السني الشيعي، فهذه مسألة تاريخية بعيدة، ولكن الذي يتفج فيها الروح اليوم هم وهابيو السعودية، فهم المهووسون باللهم الطائفي والقتال الطائفي حتى أفقد النخب الوهابية صوابها وأطارها من عقاليها.

الروح المشبعة بالأحقاد والعنف وتوتير الوضع، وزرع الفتنة، وإرجاع كل قضية تحدث الى مؤامرة يهودية نصرانية وافضية صوفية، لا تجدها إلا عند أتباع المذهب السلفي، وبالأخص عند أولئك القابعين في قلعة التوحيد (بريدة).

لم تكن نأخذ كلمات ومشاريع الزرقاوي في العراق فيما يتعلق بتلك الحرب على محمل الجد، ولقد كنّا مخطئين فعلاً في تقدير حجم العنف السلفي الوهابي وقدرته على جز الساحة الشعبية العراقية الى الانفلات باتجاه القتل الدموي المتبادل بين الأطراف المذهبية.

الأسن لا يمكنها إلا أن تخرس حين توجه السبناد الى الإحتلال الأميركي. وحجة المعارضين لمثل تلك البنادر هما بلغت من محاكمة منطقية لا تصمد أمام شرعية مقاومة المحتل.

ضمن حدود مواجهة المحتل، والسعي لإخراجه بالدم والسلاح، ووجود رأي آخر مقابله يؤمن ببناء الدولة المحطمة كوسيلة لإخراج المحتل وسحب ذرائعه، فإن المسألة تبدو بعيدة عن مشروع الحرب الأهلية.

لكن العقلية السلفية - الوهابية، المتسمة بالحرفية، والمنقلة يارث الصراع المذهبي، كانت تنظر الى الأمور ولا تزال كفسطاطين: فسطاط الحق، وهم المقاومون والقادمون من وراء الحدود، وفسطاط الباطل الذي دخل في مشروع بناء الدولة.

وبين مجازر القتل على الهوية وفسطاطي (بن لادن) ضاع العراق، وسالت الدماء.

البداية كانت تقول بمقاطعة العملية السياسية والتنديد بها. وهذا لا يضير كثيراً.

ثم صار من يسمونهم (المتعاونين مع الإحتلال) هدفاً للقتل، وشمل ذلك كل السياسيين وكل الصحافيين وكل المنتسبين للأحزاب المشاركة وقياداتها، وعدد غير قليل من الرموز



عنف وهابي داخلي

”

شبح الحرب الأهلية القائم

فعلاً في العراق يلقي بظلاله

على الكثير من المواطنين.

لكن الحرب الأهلية مؤجلة

بقرار مشائخي وسياسي

“





عنف وهابي في العراق

ولكن يمكن القيام بأقل من الحرب، وهو إبقاء آلة التحريض فاعلة ضد (الصوفيّين والروافض واليسماعيليين والزيّود) وغيرهم، عبر تكفيرهم والتشجيع بهم وحرمانهم من حقوقهم الأولية، والاستهزاء بهم، وكل ما يمكن أن يفعل (دون الحرب الأهلية)؛ فإذا ما بدا أن (الولاية السياسية) في طريقها إلى التغير والإنزاح عن الوهابيين، تصبح المناطق الكافرة مستباحة الدم والعرض والمال، كما استباحوها من قبل في الجنوب والغرب وحتى الشرق، إبان قيام الدولة السعودية الحديثة. وكما يستباحون اليوم الدماء في أكثر من بلد (هاجروا!) للجهاد فيه، كان آخرها تفجيرات مومباي!

الفكر الوهابي يتضمن أحياناً من المتفجرات تكفي لتفجير المجتمع المتجمع السعوي من جذوره. وطريقة التفجير هي نفس الطريقة التي تمت في العراق: تكفير وقتل.

لا شك أن شبح الحرب الأهلية القائم فعلاً في العراق يلقي بظلاله على الكثير من المواطنين. وقد نشرت العديد من التقارير الصحافية بهذا الشأن. وقد ظهر خلال السنوات الثلاث الماضية بأن الشارع الوهابي - المحلي السعودي - غير منضبط، وقد قام بأعمال عديدة: محاولات اغتيال على قاعدة طائفية وكذلك الخطف على ذات القاعدة، مهاجمة مقابر والعبيد بها، وحرق مساجد، وتدمير آثار، والإفتاء بقتل المخالفين.

الفتنة الطائفية في المملكة لم تكن في يوم ما نائمة، بل كانت مستيقظة دائماً بفضل (دعاة التوحيد)، وبفضل الغطاء السياسي من العائلة المالكة. وما نحن نقرب من الخطر أكثر فأكثر يوماً بعد يوم، والسياسي - وإن كان لا يريد ولا يتمنى وقوع صراع دموي على أسس طائفية، لكنه في المقابل قد فعل وسمح باستخدام كافة الأسلحة الفكرية والمادية الأخرى التي تمهّد لذلك الإقتتال. ويكفي أن ندرك مدى الشحن الطائفي لعقود طويلة، وفي الحقيقة منذ أن نشأت الدولة وقبلها، وتأثيره في نفوس المعتدين قبل الضحايا. إن الأسلحة الفكرية والشرعية. الوهابية تفسح المجال لظهور بوادر دموية ليس ضد الأميركيين والأجانب فحسب، بل وضد المواطنين أنفسهم. وهناك على التتبع تهديدات بالقتل من قبل الوهابيين لكل شرائح المجتمع غير السلفية، ولشخصيات فكرية ودينية وثقافية وأدبية وحتى وزراء (غازي القصيبي).

أدبية بحاجة إلى مناخ ثقافي جديد، بحاجة إلى رؤية خلاقة، تمنع وقوع التآزم على المدى البعيد. وليس إلى ضمادات، أو سيارات إسعاف تسكن الألم وتنقل الضحايا. المشكلة أن الأمراء الكبار شاخوا وشاخت أفكارهم، وهم لا يمتلكون رؤى للمستقبل، ويتحركون في نطاق ضيق من الأفعال وردود الأفعال، ويستخدمون السكّنات بدل إجراء العملية لاجتثاث المرض.

وسيلة كانت. وقد تضامنت العقلية الصدامية المقاومة، مع عقلية السلفيين - السعوديين خاصة - الذين بدأوا بالتوافد على العراق المأزومة طائفياً، العقلية السلفية الحادة المتشجّعة والموتورة، لتنتج في النهاية عنفاً لم يشهده العراق منذ نشأ على الخارطة.

السلفيون السعوديون تحت قيادة الزرقاوي أعادوا رسم الخارطة السياسية للمقاومة العراقية، وتحكموا بمفاصلها، وبادروا بالعنف الأعمى بحجة محاربة الشر، وقتل المشركين. لقد وضعوا نظرية (الفسطاطين) أمام أعينهم، فلم يروا في تراثهم المكتوب وفتاوى علماء الوهابية إلا جواز قتل المشركين، ومنعهم من ممارسة الشر، وتفجير المساجد والحسينيات والكنائس حتى. وأحياناً يتم التذرع بمهالة فقهية (التترس)!

الوهابيون القادمون من الخارج كانت لديهم رؤية واضحة: من لا يؤمن برأيهم (السياسي) عميل للمحتل يجب قتله. ومن لا يؤمن برأيهم (الديني) كافر حلال الدم. ومع هذا يبقى هناك أناس غير متدينين وغير سياسيين أو غير مهتمين بالسياسة، وهم كثرة، فأين موقعهم؟ موقعهم القتل على الهوية. وفي الأصل فإن المفخخات والتفجيرات في الأماكن العامة لا يمكن إلا أن تعني لدى القائمين عليها بأن المقتولين سيروسلون إلى جهنم أنى كانوا: أطفالاً أو نساءً أو عجزة. وإن كان قتل بعضهم خطأ، فذريعة التترس جاهزة، والله سيسامح الوهابيين على فعلهم، وسيروسل الأبرياء الضحايا إلى الجنة! السؤال الذي يشغل النخب السعودية جمعاء هو: إذا كان الوهابيون المتطرفون قادرين على إشعال حرب أهلية في العراق، فهل يضعفون عن إشعالها في السعودية نفسها؟!

هنا المسألة مختلفة: المشركون في جزيرة العرب هم تحت ولاية مسلمة، على الأقل حتى الآن عند الأكثرية منهم، وبالتالي لا يجوز قتلهم عند رأي الأكثرية الوهابية من العلماء. ولكن يجب - كما يحكي تاريخ السعودية الحديث - أسلمتهم، أو طردهم من البلاد (كما طالب العلماء عام ١٩٢٦). وكما طالب جهيمان عام ١٩٧٩) ولا ذ (وضع حدّاً لتكاثرهم) وسجن علمائهم، وطردهم من أعمالهم، والتضييق عليهم بكل السبل (كما يقترح الفيلسوف الشيخ ناصر العمر في مذكرته الشهيرة المنشورة عام ١٩٩٢)!

لو تغير الوضع قليلاً، فالعنف ضد المخالف يصبح مشروعاً، وقتله مبرراً. وهناك من بين المسؤولين من يعتقد أنه إذا ما طالب الحجازيون بدولة (فإنه يمكنهم إرسال مقاتلين من القبائل لإنقاذهم) كما قال مسؤول كبير في الدولة. أما الآن، فالحرب الأهلية ممنوعة، بقرار سياسي، وقرار علماء الوهابية الكبار، الذين يدركون أن فتح الحرب ستؤدي إلى تقسيم الدولة واستدعاء التدخل الخارجي.

## جدة غير فعلاً

## تموت عطشاً وينهكها انقطاع الكهرباء وتطفح فيها المجاري

نصف مياه جدة تذهب لحداائق القصور الملكية والأميرية، وخاصة حدائق قصور السلام.  
مجاري جدة تذهب إلى البحر لتلوثه، وإلى بحيرة مجاورة أنتجت المرض ونشرت الأوبئة.  
كهرياء جدة لا تنقطع ساعة في يوم، بل هي في انقطاع بشكل شبه يومي منذ أسابيع، ومكيفات القصور شغالة حتى وإن لم يكن بها سوى الحراس والخدم.  
جدة.. عروس البحر!  
أي عروس هذه التي جعلها آل سعود شوهاء ننته، يعاني أهلها من حر الصيف اللافح، فيما يتمتع آل سعود بأجواء جنيف وعواصم أوروبية أخرى، ولا يفقهون ذلك بل وتستهلك قصورهم في غيابهم معظم الطاقة الكهربائية، استهلاكاً مجانياً بلا ثمن يدفع لشركة الكهرباء!  
وفيما يموت الناس عطشاً، ويبحثون عن الماء ليشربونه في صفوف طويلة، تتمتع حشائش وأشجار القصور الأميرية والملكية بالرعاية القصوى - ومجاناً أيضاً - وعلى حساب المواطنين.  
إذا عاد الماء لفترة محدودة، عاد ملوثاً وضعيفاً، فشبكة المياه مخرمة، يتسرب منها بنسبة عالية، وفي حال توقفه يعود المياه

الملوث إلى الأنابيب تاقلاً للتلوث والمرض.  
هذا، ونحن نتحدث عن (عروس البحر) نتحدث عن جدة، العاصمة الثانية للسعودية ولكنها تختلف عن (عاصمة التوحيد والفضيلة - الرياض).  
العاصمة ومدن نجد الكبرى، التي لها الأولوية في المياه المقطرة، والكهرياء، والخدمات العامة الأخرى.  
نحن أيضاً نتحدث عن جدة، ومهرجان الصيف الشهير يصكّ الأسماك: جدة غير!  
نعم، جدة غير مدن العالم! فهي مدينة تقع في دولة فقيرة بانسبة لا تمتلك الموارد!  
وهي غير اخواتها من المدن الأخرى، لأن سكانها ليسوا على ملة التوحيد، ملة إبراهيم، بل على ملة (عمرو بن لحي) كما يصفهم ويصف علماءهم الوهابي الجاهل المتطرف سفر الحوالي وأضرابه، أسباب عديده والمأساة مستمرة. لا ماء ولا كهرياء وأمراض متفشية!  
لنقرأ بعض التعليقات في توارخ متقاونة حول هذه المسألة، لنعلم كيف يعيش الناس في دولة يعتقد أنها من أغنى دول العالم!

فالموظف أو الأستاذ أو رب الأسرة وغيرهم يضطرون إلى التخخيم وحتى المبيت عند أشياب المياه بانتظار الدور الذي قد يأتي يلغي في نهاية المطاف لأن المكتب أغلق أو (مويه ما في تعال بكرة؟) أو إلى شراء وايت الماء من خارج الطابور بسعر يصل إلى ثلاثة أضعاف سعر وايت (السرا).  
أما شبكة المياه (المهترنة) فقد أصبحت تنزف ما بين الثلث والنصف من الماء الذي يضع سد في الأرض. والأخطر من ذلك أن ضعف الضغط وتوقف الضخ يعني تسرب المياه الجوفية ومياه الصرف الصحي إلى الأنابيب، واختلاطها بمياه الشرب.

د. خالد محمد باطرفي  
المدينة - ٢٠٠٦/٧/٤

## قطرة ماء!

أن تعاني جدة من أزمة الصرف الصحي فهنا أسبابها، أن تعاني من علية السردين التي تسمى مطارا لها بلعناها، أن تعاني من

صلاة المغرب من أجل (وايت) ماء لم يحصل عليه.  
لقد صدعنا أصحاب شعار (جدة غير) بالإعلانات في كل مكان عن (جدة) لا نعرفها.. وعن مدينة فاضلة لم نصل إليها، وعن وفرة في كل شيء وهو ما لم يحدث.  
ابحثوا عن شعار آخر بدلا من (جدة غير).. ارفعوا شعار (جدة من غير)!!

عبدالله باجبير  
الإقتصادية - ٢٠٠٦/٦/٢١

## عطش جدة

جدة في حالة عطش منذ سنوات، والحال يزداد سوءاً عاماً بعد عامن وشهراً بعد شهر، فالماء لا يصل إلى أكثر أحيائها إلا مرة كل اسبوع في أحسن الأحوال، ومرة كل شهر أو شهرين في أسوأها. وحتى من تصل إليه مرة اسبوعياً يضطر إلى استكمال الناقص بالوايت الذي أصبح الحصول عليه أصعب من حجز الخطوط السعودية، ومن انتظار رحلاتها المتأخرة.

## جدة غير .. تموت من العطش!

تصور يا سيدي - ولعل هذا قد حدث لك - أن أرسل حارس البيت الذي أسكن فيه في الرابعة صباحاً لمحاولة الحصول على (وايت) ماء، وأنا محظوظ، طبعاً، لأن عندي حارس ليقوم بالمهمة، وإلا لكنت قد خرجت في الليل بحثاً عن (جدة غير) التي يتحدثون عنها.  
ومن يقرأ عناوين الصحف يتصور أن هذه العناوين تتحدث عن بلد آخر غير (جدة). إقرأ! معي نساء ومستون تحت لهيب الشمس من أجل قطرة ماء تدافع وتشابك بالأيدي وسماسة يتلاعبون بأسعار المياه.. وسماسة (الوايتات) يصطادون العطشى وسط الزحام. ماذا يفعل المواطن العاجز؟ ماذا يفعل المريض والأرمل؟ ماذا يفعل عباد الله الذين لا حيلة لهم؟  
لقد تدافع الألوف إلى فرع إدارة المياه في محافظة جدة حتى امتلأت ساحة الإدارة بالصراخين والشاكين والباكين الباحثين عن نقطة ماء في حر (جدة) اللافح. وقد وقف هؤلاء تحت نار الشمس من التاسعة صباحاً حتى الخامسة مساءً، وبعضهم ينتظر حتى بعد



ومدراس وبومباي وأصفهان وشم الشيخ والأستانة وبني غازي والقسنطينة وميلانو وبرشلونة ونوفاسكوتشيا وساسكاتون ونيكاراغا وريو دي جانيرو حتى كوستاريكا غربيًا. وهذا الحل لا يلزمه معدل ذكاء بأي درجة، بل يكفي له حتى معدل غباء.

جميل فارسي

المدينة - ٢٠٠٦/٦/٢٦

\*\*\*

## لا ماء ولا كهرباء ولا وجه حسن!

أخشى أن يأتي اليوم الذي أسير فيه في الشوارع فيقفني الصبية بالوطوب كما يفعلونه مع الجانيين .. وبدلاً من أن يقولوا العبيط أهـ يقولون محرر الماء أهـ .. أو محرر الكهرباء أهـ.. أهـ.. وربما العبيط أهـ. قال بعض أقاربي وبعض أصدقائي إنني أسرفت في الحديث عن الماء والكهرباء، بينما غيري مشغول بمقابلة هيفاء وهبي .. وأن همس هيفاء في أن لاعب الكرة الشهير أرق وأحلى وأجمل وأمتع من صياح رئيس هيئة الكهرباء .. وصراح رئيس هيئة الماء!!

وردي الوحيد أن الحديث عن هيفاء والاستمتاع بعيونها النجل يحتاج إلى كهرباء لتشغيل القمر الصناعي والدش والتلفزيون.. وأن عيون المها تولد الحب والرغبة ولكن لا تولد الكهرباء وأنا أفضل نزولاً على قواعد المهنة أن أحشر نفسي بين رئيس الماء ورئيس الكهرباء، بدلاً من أن أنحسر بين هيفاء وأمري إلى الله.

ولا يضايقتني أن أسمى كاتبي الماء والكهرباء وأنا لم أبدأ رأياً ولا قدمت تنظيراً ولا أنشأت فلسفة.. فقط قلت الحقيقة.. والحقيقة أننا عطشى وأن المستشفيات والفنادق والبيوت تتسول الماء.. وأننا مقيلون على كارتة مائية دونها العواصف والبراكين.. زمان كانوا يتحدثون عن الرجل السعيد الذي تتوافر له الخضرة والماء والوجه الحسن.. وليس عندنا خضرة، ولم يعد عندنا ماء، أما الوجه الحسن فموجود في التلفزيون فقط. ولكن الكهرباء مقطوعة، وعليه العوض ومنه العوض.

عبدالله با جبير  
الاقتصادية - ٢٠٠٦/٧/٨

وتضاعف من تكلفة صيانة الطرق، وتُخسر اقتصاد الوطن الملايين سنوياً كقيمة كفارات وقطع غيار وسيارات. أما مقر الشراء فهو في شارع المكرونة، حيث يتجمع المواطنون الكرام في (السرا)، وذلك له ميزتان عظيمتان: الأولى أنه قد تجد في (السرا) طبيباً ترك عيادته فتستطيع استشارته مجاناً في أمراضك، وقد تجد محامياً ترك مكتبه فتستشيريه في أمر الشيك المضروب الذي استغفلك أحدهم به، وقد تجد شاعراً فيكتب لك بيتي غزل تسكت بهما زوجتك، أو أستاذاً جامعياً ترك محاضراته وأبحاثه بحثاً عن الماء فيشرح لك أهمية التعليم الجامعي لرقى الأمم، أو جيساً تقتلتهب الحاجر في السرا بالصهبة الحجازية التي لا يقطعها إلا أول طنقرة على النقرزان لتدوي الصالة بإيقاع المزمار وفي ذلك إحياء للتراث الأصيل، وقد تجد العمدة الذي بحث عنه لمدة شهرين فيختم لك الأوراق، وقد تجد مدرساً ترك تحضير دروسه بحثاً عن الماء فيشرح لك معلقة عنتره. وهذه لعمرى صورة من أجمل صور التلاحم بين المواطنين!

ومدة انتظار السرا متفاوتة، ففي بعض الأيام تكون أقل من ربع ساعة، وفي أيام أخرى تصل إلى ست عشرة ساعة، وهنا تظهر لك الميزة الثانية، حيث إننا شعب متدين، فبإمكانك أن تصلي خمسة فروض كاملة في جماعة مع المنتظرين في السرا. أما إن لم يحدث أي من ذلك، فيكون الأمر مشكلة تستدعي اختيار أحد الحلول المقترحة التالية:

الأول: أن توزع المياه على أحرف الأسماء، أو على الأحياء، كل حي في يوم، وعيب هذا الحل أنه يلزمه معدل ذكاء ١٤١ وهو رقم كبير كما نعلم.

الثاني: أن تطلب الوايت بالإنترنت. هذا الحل لا يمنحنا العدالة التي دائماً نسعى إليها. فليس كل المواطنين لديهم اتصال بالإنترنت، وكذلك يلزمه معدل ذكاء ١١٧.

الثالث: استخدام الرياضيات، فنوزع الوايتات على المواطنين وفق المعادلة لوغاريتم ٣+٢=٢٥=٢-٣+٣٥=٣، ظل الزاوية بين رقبة المواطن وكفته، وهذا حل مكلف يلزمه آلات قياس زوايا الرقبة، ويلزمه معدل ذكاء ١١٢ وهو رقم مرتفع.

الرابع: أن تقدم لمدينة جدة ما يكفيها من المياه، وتضع هذه المياه في المواسير المبنية تحت الأرض، وتوزع بالشبكة على كل الأحياء حتى تصل إلى المنازل فتنتهي بألة نحاسية ذات صمام وتسمى اصطلاحاً البيزون. وهذا الحل العبقري أخذت به كل مدن العالم من طوكيو شرقاً، مرواً ببانكوك وكوالا لامبور

تخطيطها العشوائي مشيئها، لكن أن تعاني من أزمة مياه شرب موسمية هذي عجزت أفهمها أو أبلغها أو أضحكها! أهم وأكبر مدينة سعودية على الساحل الغربي تعاني من أزمة مياه بينما محطة تحلية المياه تتوسط شواطئها وتبتلع مياه البحر الهائلة لتدفعها غداً إلى كل مكان بعيد ليرتوي بينما نصف أهل جدة يعطشون؟! هل يعقل هذا؟! العالم يغزو المريخ ويكشف أسرار مياهه بينما (وايتات) المياه التي تمثل الماضي السحيق بكل علامات بدائيته مازالت تجوب شوارع وحارات العروس؟! هل هذا هو التجسيد المثالي للشعار الهلامي لجدة «غير»؟! يقول لي بعض الأصدقاء إن القتال أحياناً على «وايت موية» في عن الأزمة أشبه بالقتال على شربة ماء في قلب الصحراء المعزولة، بل إن أزمة المياه تكاد تجردهم من إحساسهم بإنسانيتهم وهم يتسولون في كل مرة إلى وحوش كاسرة يتقاتلون من أجل «وايت مياه» أو يتسولون على حصص مياه الآخرين بمواظير السحب!

خالد حمد سليمان

عكاظ - ٢٠٠٦/٧/١

\*\*\*

## الكهرباء والعربة قبل الحصان!

لا أجد مثلاً ينطبق على المسؤولين عن هيئة الكهرباء في بلادنا إلا المثل أو الحكمة القائلة إنه يضع العربة قبل الحصان. والمسؤولون في بلادنا مشغولون الآن بتخفيض تعرفه الاستهلاك لتصل إلى ٣٠ في المائة من قيمة التعرفة الحالية وهو اتجاه محمود ولكن الأمم منه توفير الكهرباء أولاً. وهذا يشبه أن تعلن عن بيع سيارة بتخفيض ٣٠ في المائة من سعرها والسيارة غير موجودة أصلاً.

منذ أسابيع استقال الرئيس التنفيذي لشركة الكهرباء بعد سنة فقط من تعيينه، وأطلق رئيس مجلس الإدارة صيحات التحذير من احتمال قوي أن ينقطع التيار الكهربائي من بعض مناطق المملكة وربما عن مدن بأكملها وانقطع التيار فعلاً في بعض المناطق.

عبد الله با جبير

الاقتصادية - ٢٠٠٦/٧/٣

\*\*\*

## لوغاريتم ٣+٢/٢٥× رقبة المواطن

في مدينة جدة يباع الماء ويوزع عن طريق أكثر من ألف من هذه الوايتات تجوب الشوارع ليلاً ونهاراً، وتلتهم بعض الأرواح في طريقها،

## كيف تابع الإصلاحيون في المملكة الانتخابات البرلمانية الكويتية؟

### دروس الكويت

بالنسبة للجناح السديري، يمثل نجاح التجربة الديمقراطية الكويتية بداية انتشار وباء خطير في المنطقة عموماً، وبالتالي، فهو يريد لها محصورة داخل الاقليم الذي نشأت وترعرعت فيه، ولا يرضيه أن تتسهم هذه التجربة موقع الصدارة في التجارب الديمقراطية الحديثة في الوطن العربي... فالجناح السديري ظل متواشياً لكل ما هو ديمقراطي حتى خارج حدوده سلطته، خشية انتقال العدوى إلى داخل الديار، وبالتالي فحين صممت الاعلام الرسمي عن الانتخابات الكويتية فهو يعكس موقف الجناح السديري الذي يحكم قبضته على شبكة اعلامية واسعة تضم قنوات فضائية وكبرى الصحف والمجلات. فهو لا يريد نجاح التجربة الديمقراطية في الكويت ولا في أي مكان آخر، وقد خنقها في الداخل منذ اعتقال رموزها، ويسوءه رؤية أطراف من خارج العوائل الحاكمة تقاسمها عكسة السلطة. اعتقاداً منهم أن السلطة امتياز ومقل لها.

قد لا يكون ذات الموقف من الانتخابات الكويتية لدى جناح الملك عبد الله، وإن كان لا يرضيه أيضاً أن تسرق أضواء الإصلاح منه، سيما حين تعقد المقارنات بين التجارب الاصلاحية في المنطقة وتقبوا السعودية مقعدها الخلفي في المحفل الديمقراطي، وبالنظر أيضاً إلى ما أصاب الاصلاحيين من خيبات أمل من ملك لم ينجز ما وعد، بينما يحقق أمير الكويت تقدماً نسبياً في مجال فتح باب المشاركة وتضمين المرأة في عملية المشاركة السياسية، فيما تلهو الحكومة السعودية بتدابير شكلية لطلاء الوجه الخارجي للدولة الموصومة بالاستبداد، عبر إضافة ألوان أنثوية على مجلس الشورى في خطوة باهتة وخجولة، وكأنها بمثابة إدخال العورة والعار إلى دارها بإشراك ست نساء للعمل كمستشارات غير متفرغات في مجلس الشورى السعودي، تكون مهمتهن إسباغ المصداقية للمجلس على المستوى الدولي، وليكن حسب أحدهم (جواز مرور وواجهة له في الفعاليات الدولية التي تشترط للمشاركة فيها وجود عناصر نسائية في الوفد).

الواقع الاجتماعي والثقافي والسياسي الذي تمارس عليه التجربة.

الأمر شبه المؤكد، أن الحكومة السعودية لم تكن مسرورة بالنسخة الجديدة للتجربة الديمقراطية في الكويت، كما لم تكن كذلك من قبل، فقد ظلت الديمقراطية عنصراً مقبوتاً بالنسبة للعائلة المالكة، التي كانت تعبر عن تحفظاتها بصورة مستمرة لدى عائلة آل الصباح إزاء المناخ الديمقراطي الذي تعيشه الكويت منذ الستينيات، ووصل في بعض الفترات حد التدخل في الشأن الكويتي.

الاعلام السعودي الرسمي لم يول اهتماماً خاصاً لتجربة الانتخابات البرلمانية الكويتية الأخيرة، ولم تقم الصحافة المحلية بتغطية لنشاطات القوى السياسية الكويتية بما فيها من مادة إصلاحية دسمة. فقد نأت الغالبية بقرار شبه رسمي عن الحديث عن تجربة إصلاحية ناضجة تكفّن دروساً مرشحة لأن تكون مصدر إلهام للاصلاحيين في عموم منطقة الخليج. ربما كانت هناك لفتات عابرة

ليست تجربة جديدة في مسار العمل الديمقراطي، ولكنها بالتأكيد رائدة. وفي الجملة، سبقات الكويت دول الخليج كافة في مشوارها الديمقراطي، وليس في ذلك إضافة جديدة في هذا الصدد، ولكن الجديد في التجربة الديمقراطية الكويتية هذه المرة أنها ارتبطت بتطورات لافتة، ومن فضيلة هذه التجربة أنها كشفت نقاط ضعف مغفولة في تجربة التيار الاصلاحى الوطنى في المملكة، وبالتالي نبّهت إلى مكامن الخطأ التي وقع فيها هذا التيار خلال تجربته المجهضة، بالرغم من إمكانية تداركها في مرحلة مبكرة، ولأنه لا يمكن اكتشاف كل شيء ببساطة، فقد كان واجباً على التيار الاصلاحى الوطنى أن يعيد قراءة ذاته في ضوء تجارب أخرى مشابهة، تماماً كما لا ينبغي الوثوق بأن اقتفاء تجارب مشابهة يؤدي بالضرورة إلى نفس النتائج، ولكننا ندرك علمياً وعقلانياً بأن الخصائص المتقاربة بين تجربتين وأكثر تفضي إلى نتائج متقاربة أيضاً.

فقد نجح الاصلاحيون الكويتيون، بالتزامن على اختلاف قناعاتهم السياسية وميولهم الايديولوجية، في الارتقاء بالعمل المطلبى إلى مستويات متقدمة، وقد استدركوا ما أهملوه أو غفلوا عنه فيما مضى من وسائل وخيارات، وينسبى خطاب الاصلاحيين الكويتيين قبل فترة الانتخابات أن حالة تأمل وضعوا أنفسهم أمامها للخروج برؤية حول ما يجب كونه أولاً قبل التفكير في ما يجب فعله، بمعنى أنه حدد غايته قبل التفكير في الوسيلة المراد اعتمادها، وهذا يلفت بشدة إلى أن ثمة عاملاً جوهرياً يحدد أحياناً أمد التجارب النضالية، فقد يشغل الاصلاحيون أحياناً في وسائل التعبير بدلاً من تحديد الاجندة، وهذا بدوره يكشف وهن الجبهة الاصلاحية.

تجربة الاصلاحيين في الكويت اختلفت هذه المرة، لأن تحديد الاجندة المشتملة على غايات نهائية قد تحدثت ثم أعقبتها التفكير في ابتكار وسائل تناسب الاجندة، وهنا لا نتحدث عن تجربة مثالية مجردة تخلو من أخطاء ومواطن وهن، بالنظر إلى أن التجربة الاصلاحية في الكويت تظل رهينة تعقيدات

**لم تكن الحكومة السعودية**

**مسرورة بالعرس الديمقراطي**

**الكويتي، ولا تريد انتقال عدوى**

**الديمقراطية إلى الخليج**

من بعض الصحف المحلية مثل (عكاظ) التي صاغت بلغة إرشادية عن تطلعها لنجاح تجربة الانتخابات البرلمانية كيما يستأنف مجلس الأمة دوره المشرق. هناك قطاع واسع من السكان ينشد تجربة شبيهة بالتي حصلت في الكويت، وإن لم يجد وسيلة التعبير عن ذلك، كما هو الحال بالنسبة لعدد كبير من الاصلاحيين في المملكة، وربما يتجاوز الأمر إلى داخل الجهاز الاداري للدولة فضلاً عن مجلس الشورى الذي يخوض بعض أعضائه معركة منفردة للاضطلاع بدور فاعل في قضايا عامة تهم الوطن والمواطنين.



في الانتخابات الكويتية، دخلت المرأة بوصفها جديرة ومؤهلة بقدرات ذاتية على تحقيق إضافة نوعية للمسيرة الديمقراطية وللمتجربة البرلمانية، ولم تكن (إكسورا) تترنن به الحكومة. فقد شاركت المرأة الكويتية لأول مرة في تاريخ التجربة الديمقراطية الكويتية بانتخابات مجلس الأمة تنويعاً لنضالها الاصلاحى، دون إحسان أو منة من رجل أو مسؤول في الدولة أو حتى أمير، بل هي مشاركة مؤسسة على منجز إنثوي محض. الحضور الكثيف والمركزي للمرأة في حركة التيار الاصلاحى يبطن نداءً خفياً وغير مباشر الى المرأة الخليجية عموماً، فبعد كفاحها الدؤوب والطويل لنيلها حق الترشيح والانتخاب، دخلت حلبة النضال السلمى الاصلاحى جنباً الى جنب الرجال في شراكة حقيقية وفاعلة في الحرب على الفساد والدعوة الى التغيير، وتاليا المشاركة في صناعة القرار. وبدخول المرأة الكويتية في العملية الديمقراطية، أصبح واضحاً أن الاصلاح خيار شعبى وبات مورد إجماع القوى والفئات كافة. فقد دخل الشعب الكويتي مرحلة الاستحقاق الديمقراطى بكل أفراد، الامر الذي يؤكد إرادة الشعب على الامتثال لقواعد العمل المؤسسى، والعيش في ظل نظام سواسى يكفل للجميع الحق في التعبير والاجتماع والمشاركة.

كانت الانتخابات البرلمانية الكويتية بمثابة عرس ديمقراطى شارك فيه ٢٤٩ مرشحاً من بينهم ٢٨ امرأة، ومثل منافسة انتخابية نزهاء الى حد كبير، وقد شارك الخليجيون عموماً في هذا العرس من خلال موزانة نفسية، متطلعين الى تعميم التجربة على بقية دول الخليج الأخرى التي تشهد مخاضات تحول ديمقراطى.

وبالرغم من نفوذ العوامل القبلية والايديولوجية والتحالفات المصلحية في العملية الديمقراطية الكويتية، استطاع التيار الاصلاحى أن يغير المعادلة الانتخابية حيث فاز التيار بأغلب المقاعد، وجاءت النتائج وفق إرادة غالبية الناخبين، وهي نتائج تعتبر خلاصة نشاط دؤوب لاصلاحيين. وبصورة عامة، أحرز التيار الاصلاحى تقدماً لافتاً في مسار الديمقراطية الكويتية، وستجني القوى السياسية قاطبة ثمارها في المستقبل، كونها أحدثت نقطة تحول وكسرت حاجزاً أساسياً تمثل في إخضاع العائلة الحاكمة للمساءلة باعتبارها جزءاً من شعب الكويت ومسؤولة أمام القانون شأنها في ذلك شأن بقية المواطنين.

ما سبق لا يعني بالتأكيد تصجيلاً مطلقاً ونهائياً للتجربة الديمقراطية الكويتية، التي ساءلت تنوء الى حد ما بمعوقات داخلية اجتماعية وسياسية، فالعوامل الطائفية والقبلية والحزبية مازالت تلعب دوراً تعويقياً في الارتفاع بمستوى الاداء الديمقراطى لدى عدد كبير من الاصلاحيين، ولكن نزع بأن هذه التجربة كانت جادة الى حد كبير في تجاوز بعض العراقيل التي تسببها الانتعشات المذهبية والقبلية والحزبية، وتطلع لأن تؤسس التحالفات التي نشأت على قاعدة إصلاحية بين مختلف الطيف السياسى والايديولوجى في الكويت ما قبل الانتخابات البرلمانية أن تجدد دماء الجسد الديمقراطى وأن تفتح أفق الاصلاحيين على ضرورة صنع إطار عمل وطنى مشترك مؤهل لضم مختلف القوى والتيارات السياسية طالما أن الجامع بينهم هو الاصلاح..

من هنا يمكن المحاظة بأن مجلس الأمة الجديد يختلف عن المجالس السابقة، كونه جاء خلاصة لعملية تجاذب بين الشعب والسلطة على قاعدة محاربة الفساد في الجهاز الادارى للدولة، فهو مجلس يكتسب درجة تمثيلية أعلى ومن المؤمل أن يستعيد دوره التشريعى المستقل بما خوله الدستور الكويتى من صلاحيات، وفي مثل هذه الحال، سيعطى دفعة معنوية

## الإصلاحيون في الكويت زججوا

اعتماداً على تضامنتهم، وإصرارهم،

وتنوع خيارات تواصلهم مع

الجمهور وتوحد مطالبهم

للمجالس البرلمانية والشورى في الخليج كيما تحذو حذوه وأن تناضل من أجل فصل السلطة التنفيذية عن السلطة التشريعية.

ما يعنينا في التجربة الاصلاحية الكويتية هي تأجيحها لأسئلة حول الذات الاصلاحية، وحول القابليات المتاحة في العمل الاصلاحى في مناطق خليجية أخرى، والأهم من ذلك كله، أن هذه التجربة الرائدة وضعت طريقة التفكير الاصلاحى موضع مسائلة وطرح مسائل الاصلاح طرحاً جذرياً.

في مسيرة الاصلاحيين الكويتيين أمور تسترعى عنايتنا. فقد كان الاصرار واضحاً على مواصلة المسيرة الاصلاحية لاجبار

الحكومة على بلوغ سقف التوقعات لدى الشارع الكويتى، وأظهر رموز التيار الاصلاحى الكويتى استعداداً لخوض المواجهة المطالبية حتى النهاية مهما بلغت التضحيات، وهذه نقطة جديرة باهتمام التيار الاصلاحى في بلادنا، الذي يقتصر الى عزيمة صلبة وإرادة التحدى من أجل تحقيق أهدافه الكبرى.

نجحت القوى الاصلاحية الكويتية أيضاً في استيعاب الشارع، من خلال تبني شعاراته التي حملها طلبة الجامعة وإظهارهم حماسة فاعلة في المطالبة بالتغيير ومقاومة الفساد، حتى كادوا أن يسحبوا البساط من تحت القوى السياسية التقليدية التي وجدت نفسها أمام واقع جديد، الامر الذي دفع بها الى الالتحام مع حركة الطلبة وتشكيل جبهة وطنية اصلاحية عبرت عن نفسها في هيئة نشاطات مشتركة: مستدييات، ومحاضرات، واعتصامات، ومظاهرات احتجاجية، حيث كان يتناوب الاصلاحيون على إقامة ندوات مفتوحة يؤمها جمع غفير من المواطنين الذين شاركوا في حركة الاحتجاج السلمى الديمقراطى من خلال دعم مواقف التيار الاصلاحى ومنع أصواتهم الانتخابية له.

تطور آخر في تجربة التيار الاصلاحى الكويتى هذه المرة أنه لجأ الى استعمال الاعلام الفضائى لإيصال رسالته في الاصلاح للداخل والخارج، من خلال قناة (نبينا تحالف) التي بدأت البث في نهاية شهر مايو، وبالرغم من الضغوطات التي واجهها التيار الاصلاحى بعد اقدم عرب سات على سحب ترخيصه ووقفها عن العمل، انتقلت المحطة على الفور الى القمر الصناعى الاوروبى (هوت بيرد)، وأعلن القائمون عليها حينذاك بأنهم عازمون على تحدى الضغوطات مهما كلف الأمر. وواصلت القناة بث لقاءات وتغطية النشاطات الثقافية والسياسية لرموز التيار الاصلاحى. ولا شك أن مثل هذا التطور في أداء التيار وآليات التغيير من مطالبية يلقت الى حافة التيار الاصلاحى في السعودية الى تطوير أدائه وأدواته، فالركون الى لغة العرائض لم تعد مجدية، وأن ثمة حاجة شديدة الاملاح للتحرر من التقاليد غير الرسمية المتبعة في إيصال المطالب الوطنية، سيما وأن هذه التقاليد مفروضة من السلطة وقد فقدت مبررها وتجاوزها الزمن. وإن هناك حاجة الى استعمال وسيلة سلمية أشد تأثيراً على الشارع والحكومة والخارج، فقدرة التيار الاصلاحى الكويتى على تجاوز محاولات التعطيل والافشال كانت تواجه بإصرار وفي الوقت نفسه ببذائل متعددة.

## حدث .. ويحدث في مملكة التوحيد الوهابي!

### جريمة وعقاب

ذكرت صحيفة الوطن (٢٠٠٦/٧/١١) أن إحدى المحاكم أصدرت في قضية اغتصاب طفل عمره ثلاث سنوات، حكماً بسجن الفاعل لثلاث سنوات وجلده نحو ٢٠٠٠ جلدة. وتقول الجريدة أنه بعد إحالة المعتدي إلى المحاكمة (صدر الحكم بمعاقبته بالسجن ٣ سنوات مع ٢٠٠٠ جلدة في جريمة خطف الطفل وفعل الفاحشة به، إضافة إلى جلده ٨٠ جلدة دفعة واحدة عقاباً على حيازته لكمية من الحشيش المخدر عثر عليها لحظة القبض عليه).

اختطاف طفل.. واعتداء جنسي عليه. وتعاطي الحشيش..

حكمه ثلاث سنوات سجن عند قضاة الوهابية! أما كتابة شعار على جدار ضد آل سعود، أو كتابة عريضة لمن يسمون به (ولاة الأمر) تطالبهم الإصلاح، فالحكم أربع سنوات، كما حدث للإصلاحيين.

تباً لكم ولقضانكم.

لو وقعت نفس الجريمة في غير بلد يسير على الوهابيون، مسلماً كان أم بوزياً أم مسيحياً، لكان المجرم قد بقي في السجن المؤبد!

\*\*\*

### الإنسانية في بلد الإسلام والنظف!



تعليق صغير تحت صورة نشرته صحيفة اليوم (٢٠٠٦/٧/١٢) يقول: (تجرّد مستشفى كبير في الرياض من أبسط قواعد الإنسانية، ورفض استقبال مواطن يعاني عدة أمراض وفي حال احتضار، وشهدت سيارة إسعاف تابعة للمستشفى وهي تحمل المريض وتلقي به في الشارع العام أمام بوابتها الخارجية). واعتبرت الصحيفة ما حدث بأنه (سلوك

يرفضه الدين وترفضه كل القيم النبيلة والإنسانية، ونهديها لمن يهيمه الأمر).

وزير الصحة، هو وحده من يهيمه الأمر وليس آل سعود، قال أن الموضوع غير صحيح، وأن الذي حدث هو العكس، كان الرجل مطروحاً عند بوابة المستشفى، وأن الطاقم الإسعافي أخذه إلى الداخل وعالجه!

وعليك أن تصدّق!

\*\*\*

### بين ياسييف ونصر الله



خرج التطرف الوهابي من عقاله حين تألق حزب الله في لبنان باختطافه وقتله عدداً من الإسرائيليين. ثائرة التطرف المذهبي ومحركات الشحن الطائفي انطلقت، وبدأ الحديث عن نصر الله الذي يقتل السنة! وعن حزب اللات، والحزب الصفوي الرافضي الكافر، وتحدثوا عن المؤامرة حيث تقاسم الأذوار بين الصهاينة والرافضة في لبنان، والمرحبة التي لا تنطلي على عقول (أهل التوحيد) إن كان لهم عقول فعلاً، حتى ولو صدق المسرحية كل من في الأرض.

أنتان من القذف المئين والمعيب، والذي لا يصدر إلا من نفوس مريضة، وقلوب عمياء، أخذت تخط الحابل بالنابل، وتؤجج مشاعر الكراهية على اللبنانيين داخل المملكة، وضرورة طردهم لأنهم إمّا رافض فيرسلون إلى سوريا ومن هناك إلى بلدهم ليقاتلوا، أو مسيحيين أفسدوا بلاد التوحيد، أو منتسبين لأهل السنة إسماً بلا محتوى! وتعدّي التجبيش ليشمل كل أولئك المواطنين الذين سافروا إلى لبنان من أجل السياحة، فهؤلاء بمحلمهم ذهبوا للخمور والقيام والفساد والدعارة، بل ولتشر الكتب الضالة من قبل ممن يسمونهم

(العلمانيين).

تشاء الصدف أن شامل ياسييف، القيادي الشيشاني الذي كان آخر عمل مهم لهم هو احتجاز مئات الأطفال في مدرسة في مدينة بيسلان، الأمر الذي أدى إلى مقتل العشرات منهم، كان قد ورد خبر مقتله على يد المخابرات الروسية. هنا تأتي المفارقة، حيث تسبغ كل النعوت والفضائل على ذلك المجاهد، صحيح الإسلام.. وقد نشرت القصائد ترثيه، ومقالات تنتقد الحكومة وإعلامها الذي لم يغط بصورة صحيحة خبر مقتله. إمام وخطيب جامع ابن ماجة، ناصر بن عبد الرحمن الحمد أتحفنا بقصيدة عصماء ترثي أب الجهاد في الشيشان، وضعته في أعلى عليين، والتفتت الكتابات إلى من سبقه من شيوخ الجهاد السعوديين (خطاب والغامدي).

\*\*\*

### يا أمة ضحكت من جلها الأمام

الحرس الوطني لديه مجلة اسمها (الإرشاد) ومن اسمها تعلم من يديرها وما هو محتواها. حيث يديرها بعض الدراويش من الوهابيين المتطرفين، بقرض تصحيح إسلام ومعتقد من ليس صحيح الإسلام أو من لا يسلك سلوك الدين القويم. هذه الصحيفة فاجأت الوسط الإعلامي السعودي بخبر يقول أنها أعدت دراسة (علمية) أشرف عليها جهاز التوجيه والإرشاد بالحرس يفيد بأن ٩٠٪ من النساء السعوديات يؤيدن الانضمام للمحاكم الشرعية. أين؟ في الصومال!

تخيّل العقل الوهابي، الذي يمثل أقلية في المملكة، يتحدث عن أن أكثر نساء المواطنين مشغولون اليوم بنصرة المحاكم الشرعية في الصومال، كما تمت نصرة حكومة الطالبان من قبل! اللذب في الدراسة لا يحتاج إلى دليل هنا. فلا بد أن يكون القائمون عليها قد سألوا زوجاتهم وأخواتهم وأمهاتهم ومن سير في فلك عقولهم الصغيرة، ليخلصوا بنتيجة أن بقية المواطنين مثلهم!

لماذا! ينضمون إلى المحاكم في الصومال ولا يتصورون تحت هيئة الأمر بالمعروف؟! ولماذا! يستقنون في موضوع بعيد عن الصومال ولا يستقنون عن أمر قريب داخلي: مثلاً، ما هو



موقف بنات التوحيد وحفيدات الصحابة! من هذا النظام الذي يحكمهم بنمط غير نمط الحاكم في الصومال أو نمط الطالبان في أفغانستان؟!  
نجزم أن آل سعود لن يحصلوا على عشرة بالمائة!

\*\*\*

### حتى علماء الوهابية يكذبون صراحة

العنوان: نافياً أن تكون دروس المسجد الحرام لأسماء أو مذاهب: السبيل: الفرصة متاحة للجميع من أصحاب العقيدة السليمة، ودروس المالكي وسيف وراوه من أفضل الدروس في الحرم!

المصدر: صحيفة البلاد، ٢ يوليو ٢٠٠٦.  
القائل: الشيخ محمد عبدالله السبيل، الرئيس العام السابق لشؤون المسجد الحرام والمسجد النبوي، والعضو الحالي لهيئة كبار العلماء، وإمام وخطيب المسجد الحرام.  
فلنحن هنا مع شخصية دينية عالية المستوى للغاية، ولكن ذلك لا يمنع من الكذب الصريح المفصوح الذي هو معلوم بدهاة.  
كاذب من يقول أن هناك عالم غير وهابي يسمح له بالتدريس في المسجد النبوي والحرم المكي.

كاذب من يقول أن شيئاً يدرس فيهما مما لا يتوافق مع اجتهاد الوهابيين.

الغريب ليس هذا. فهذا الشيخ الكاذب، يزعم زعماً أكثر وضوحاً ويطلانا، فحسب الجريدة (أشاد الشيخ السبيل بحلقة السيد علوي عباس مالكي رحمه الله ومن بعده إبنه د. محمد علوي مالكي، وقال أنها كانت من أحسن وابرز الحلقات.. الخ).

الحجازيون كلهم يعرفون - إن كان العالم لا يعرف - أن المرحوم السيد محمد علوي مالكي منع من التدريس سنين طويلة إلى أن مات، وقبل موته منع من مجرد إلقاء محاضرة في جامعة أم القرى. ولا يوجد عالم حجازي واحد مسموح له بالتدريس في الحرم ولا حتى بالظهور في شاشة التلفزيون.

وما قاله السبيل صحيح من أن (الفرصة متاحة للجميع من أصحاب العقيدة السليمة). والمعروف أن مالكي وبقية علماء المسلمين غير مسمولين ضمن إطار (العقيدة السليمة) وهي تعني حرفياً (العقيدة الوهابية).

نقول: اتركوا الكذب، أم أن دينكم يقول بجواز الكذب على المخالف في المعتقد؟!  
\*\*\*

### يا لها من دولة عجيبة: وظفوهن حسب قرارها، وأقالوهن حسب الهيئة

كتب قينان الغامدي في الوطن:

رجل الأعمال الكبير 'حسين قزاز'، صاحب محلات العطور المعروفة استجاب لنداء الدولة، وانصاع لقرار مجلس الوزراء الذي ينص على تشغيل السعوديات في محلات بيع الأغراض الخاصة بالنساء، ووظف لهذا الغرض خمسين فتاة سعودية كلف الشيخ قزاز بناته بمقابلتهن واختيارهن قبل التوظيف، وخصص في معارضه بمدينة جدة دوراً في كل معرض لهؤلاء الفتيات البائعات بحيث لا يدخل هذا الدور سوى العائلات، ومن نحو شهرين على توظيفهن وعملهن، الذي كان مصدر سعادة لهن سيما ومعظمهن في أمس الحاجة للريال، وكان مصدر ارتياح للعائلات التي تتردد معارض القزاز إذ وجدت النساء من لا يخجلن منه، ولا يخفن على عرضهن عندما يطلبن لباساً داخلياً أو عطرأ أو أدوات زينة، لقد وجدت النساء نساء مثلهن، ووجد القزاز أنه بإمكانه تنفيذ أوامر وتطلعات الدولة التي بطبيعة الحال لا يمكن أن تتناقض مع الإسلام بمساحته ووسطيته.

لكنه فوجئ أن هيئة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بجدة لا تقره على ما فعل، بل وتجبره على فصل البنات الخمسين كلهن دفعة واحدة، حاول المسؤولين في شركة القزاز التفاهم مع الهيئة لكن لا فائدة، فلم يكن من حل سوى الإذعان، وفصل البنات اللواتي سقط عدد منهن في غيبوبة، خاصة واحدة أمها مطلقة وإختوها أطفال، وأخرى أبوها مشلول وهي عائل الأسرة الوحيد، وثالثة يتيممة فحيت قدماسها وهي تشحذها لأسرتها من الجمعيات الخيرية والمحسنين على مدار سنوات، ورابعة وخامسة.. وهكذا أصبح البنات الخمسون كلهن في الشارع، لأن هناك فهماً للدين لدى هيئة 'جدة' يختلف عن فهم الدولة التي أصدرت قرارات تشغيل المرأة من مجلس وزرائها، ولأن سلطة الهيئة فيما يبدو أقوى من غيرها حدث هذا وسيستمر حدوثه طالما أننا نقرأ عن محاكم التفتيش في عصور الظلام الأوروبية ولا نتعظ، ولا نقارن ما يحدث بين أظهرنا بما حدث في ذلك الزمان الأخير.

\*\*\*

### نتمنى محرقة لعلمانيي الحرمين كمحرقة اليهود!

العنوان أعلاه ليس عنواننا، بل هو عنوان

وهابي تكفيري تحريضي عنفي. وقد نُشر في موقع الساحات المتطرف، الذي يقيم فيه طبالو وزارة الداخلية، من الجواسيس، كما يقف فيه مدمسو المديح لآل سعود من الوهابيين المتطرفين ومن الطائفيين الذين لا يرون صمركة إلا مع كل سكان الأرض، مسلمين ومسيحيين ويهوداً وبوذيين وهندوس، الخ، ومع كل المواطنين (عداهم).

العنوان والموضوع يخصص القتل لبعض الرؤوس (كأمثلة فحسب). والأمثلة التي يجب أن تقتل وتحرق حسب الكاتب هي: إياها مدني وزير الإعلام، غازي القصيبي وزير العمل، الذي لازال ينتظر قرار قبول استقالته التي طلبها مراراً وتكراراً في ملكة العجائب، وتركبي الحمد، المفكر السعودي المعروف.

لقد أغلقت وزارة نايف الحمقاء أصوات الاعتدال، فأغلق موقع طوى وغيره، وأبقت على مواقف التطرف الوهابية وهي بالمعشرات، تكفر هذا، وتهجد ذاك، وتنتشر الغلّ والحقد بين المواطنين وتقعّد الفكر الديني الوهابي المتطرف بين الأجيال الجديدة، بل وتجند المسلحين القاعديين.

هذا هو موقع الساحة أمامها، لا تفعل إزاهه وشيء. وهو موقع يدار من وهابيين سعوديين وموليين وهابيين يستغلون من الإمارات. الأخرى. تقول: اشبعوا من التطرف، قسماً تيكم العنف إلى بيوتكم، إذ لم يصلكم إلا القليل حتى الآن. إنك لا تجني من الشوك العنب!

وتسوق لهم تحليل القتل الجميل الذي جاء تحت العنوان المذكور أعلاه:

(هنا يرد المطالب البريء المنقذ من الهلاك، والمرضي لرب العباد، وهو: إحراق بني سلمان - من ثبت شرعاً - صدهم الناس عن دين الله، وإذلال أهله.. كالمحرقة التي قام بها النازيون ضد اليهود. وهذا مطلب واقعي، يحفظ كيان (مجتمعتنا المسلم) الذي ينهش - بنو سلمان - في أساساته مع مطلع كل شمس ويعد مغيبها، لأن تركهم - بلا مدافعة - يعني تمكين الكافر لإحتلال البلد، ونهب ثرواته، وهو الذي لم يألو جهداً في إحتلال بلدان أقل من بلداننا مالا وجاهاً وسعي في خرابها ولا يزال! فهل يثار لدين الله ويشوي أجسادهم بالبنار قريبة لله وتعبد، ونكون له من الشاكركين الشاهدين، ويعيد إلى شغلنا مثل هذه المناظر الرائعة. فيساق بنو سلمان كالنعايج إلى حتفها، ثم ترسم في حفر مشتعلة، لينتهي تخريبهم وإفسادهم للمسلمين الغافلين. نتمنى أن يقبض الله لهم من يعاملهم بحكم الله).

مبروك عليكم يا آل سعود هذا الإنتاج البشري!

## خطاب التقسيم .. من يفهم الرسالة؟

السعودية، صار يصنف من يقارب هذه المسألة بالمنحل والتفريبي، وأنه يريد من المؤمنين أن يتبعوا الشهوات؛ ولا مجال للمتهم أن يشرح أو يزيل هذه الوصمة عنه، وكلنا يعرف كيف تتم حملات الإحراق الاجتماعي، عبر استغلال المشاركين في حملات الإحراق هذه لخطب الجمعة وأشرطة الكاسيت، والمناسبات الاجتماعية مثل الولائم والأعراس واجتماعات أهل الحارة (أو الدورية كما تسمى في بعض المدن السعودية)، فهذه المناسبات تتحول في لحظات اشتداد الحملة، واستنفار الشارع، ووصول حالة «التعبئة» إلى الذروة، تتحول إلى مهرجانات هجائية للشخص أو الجهة المطلوب إحراقها، وتشويهها أمام الشارع، ويجد الإنسان السعودي «العادي» غير المؤدلج، لا يمينا ولا يساراً، نفسه محاصراً بطوفان هجائي يحيط به من الجامع إلى المنزل إلى بيوت الأقارب والأصدقاء، والآن منتديات الانترنت وبعض القنوات التلفزيونية الحليفة، ولا يملك هذا الإنسان «العادي» إلا أن يصمت أو يتأثر، ويصبح جزءاً من هذه الحملة، وهذا متوقع من إنسان لا يملك وعياً مضاداً، إما بسبب استغلاله بمجال آخر أو بسبب ضعف قدراته، وليس المطلوب من الناس كلهم أن يشتغلوا سياسة، ولذلك فكسب هذه الترائع المحايدة، والميالة للتصوير الديني بطبيعتها، يصبح أمراً متوقعاً، أخذين في الاعتبار منع الوعي الآخر من المنازلة في نفس الميدان.

مشاري الزاويدي - الشرق الأوسط ٢٠٠٦/٦/٢٠

كم ظلم أناس، وشربوا مرارتهم، جراء هذا التصنيف، والتبذير بالألقاب، وكم حاول الذين تم تصنيفهم أن يقاوموا وحلّ التصنيف وينغذوا بجلودهم ويتخلصوا من لزوجة الطين القايض، ولكن لا مناص: قد قيل ما قيل، إن صدقاً وإن كذباً، فما اعتذاركم من قول وقد قيلاً: متفقون، وكتاب، وباحثون، خسرتهم الساحة السعودية، أو لم تستقد منهم كما ينبغي، بسبب خوفهم من ميليشيا التصنيف الفكري، وجنود القرن الذين يحملون الأختام السوداء ويدورون في ظلام الأزقة بحثاً عن شخص «متلبس» بتخم مختلف، ومتوشح بلون آخر، حتى يرهبون به، ويتشبهوه، «عذو الله» وعدو الله هنا هو من يفترضه ويتخيله، وهو في الحقيقة ليس إلا عدوهم هم؛ أو ربما حتى ليس بعدوهم ولكنه ليس يتابع لهم، فقط! إننا نتحدث عن داء عضال أصاب الساحة السعودية، منذ أن هيم صوت واحد على الساحة، وصار يصنف، مثلاً، من يقارب أي مسألة لها أدنى مساس أو اتصال بمجال المرأة التي هي أكثر من نصف المجتمع في

إننا نتحدث عن داء عضال

أصاب الساحة السعودية منذ

أن هيم صوت واحد عليها

## الصحية والصحيون

ولأن (فكرة التنظيم السياسي) هي أساس (الصحة)، فإن الراصد المتتبع لخطاب ناشطيه ودعاتهم، يجد أنهم يدافعون عن تنظيماتهم ويتعاملون مع خصومهم، ويصفون الذين هم ضد اختزال الإسلام في (تنظيم) أو حركة، بأنه (علماني) بالضرورة. وهم بذلك - ربما دون أن يشعروا - يفترضون أن في الإسلام (سلكاً كهنوتياً)، وأن الذين يعترضون على تسلطهم، ويختلفون مع خطابهم، هم ضد الإسلام بينما هم في الواقع ضد أن يكون في الإسلام (سلك كهنوتي)، أو (تنظيم مؤسساتي صحي)، لأن الإسلام من حيث المنطلق، ومن ثوابته الأساسية، والتي لا يختلف عليها اثنان من أهل السنة والجماعة على وجه الخصوص، لا يقبل بالفكرة الكهنوتية فلم يقم هذا الدين - أبداً - على (مؤسسة دينية)، أو على رجال دين، أو كنيسة، وإنما على علماء وفقهاء، أو (أهل ذكر) كما وصفهم القرآن الكريم في الآية: (فَأَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ).

ولعل (البيانات) التي يصدرها بعض طلبة العلم السعوديين هذه الأيام تصب دون أن يعوا في إلبات ما أقول: فمثل هذه البيانات التي لم يكن لها سابقة في التاريخ الإسلامي، أراد منها (أساطين الصحة) - على ما يبدو - تكريس فكرة (الكهنة) في الإسلام في أذهان مريديهم، وترويجها، وإذعان الناس لسلطتها وسلطانها، وللاتهاء بهذا الدين العظيم إلى أن يكون له (سلك كهنوتي)، أو (مرجعية دينية) واجبة الطاعة والانصياع لقراراتها، يتولى (الصحيون) منها محل القيادة. تماماً كما كانت الكنيسة في أوروبا، وهنا ممكن خطورة هذا الفكر.

ولا يغرنك قول بعضهم إن علاقتنا (كصحيين) بالإرهاب وأساطينه علاقة يدعيها المناوئون بينما أن الواقع يثبت خلاف ذلك. فهذا هو أحد كبار وقادة (القاعدة) الإرهابي الصحي (يوسف العبيدي)، الذي هلك في

كثيراً ما يواجهني سؤال مفاده: لماذا تنتقد وحدة الصحة والفكر الصحية؟

مباشرة، ودوناً أية مجاملة أو مواربة، أو عبارات اعتذارية كما جرت العادة عند التعرض لمثل هذه القضايا ذات الأبعاد الحساسة، أقول: السبب أنني أرى أن هذا الفكر الطائري، أو (الفرقة) التي قامت وانتشرت مؤخراً، وتسمت بهذا الاسم، يفترض أن ثمة (نقطة) تاريخية فاصلة بين الماضي القريب وبين الراهن الحالي، فما قبل هذه النقطة، كان المسلمون في (غفوة)، أو (إن شئت: في سبات عميق، وحينما جاءت هذه (الفرقة)، أيقظتهم، فعم الإسلام كل أرجاء البلاد الإسلامية.. يقول الدكتور سفر الحوالي - مثلاً - وهو من كبار الصحيين في دفاعه عن الصحة الإسلامية (الصحة الإسلامية هي توبة إلى الله سبحانه وتعالى، أمة كانت ضالة، شاردة، بعيدة عن أمر الله، ثم اهتدت إلى طريق الله وإلى كتابه وإلى سنة رسوله، فما الشذوذ وما الغرابة من هذه الصحة؟ وهذا ما هو مرغوف من حيث المبدأ بالنسبة لنا.. معنى ذلك أن أبي وأباك، وربما جدي وجدك، فضلاً عنا جميعاً (كنّا) نعيش في (مجتمع ضال)، (شارد) وبعيد عن (أمر الله). كما يقول الحوالي - حتى جاء الصحيون فأوقظونا من سباتنا وغفوتنا؛ فهل ثمة طفل ناهيك عن عاقل يقبل بمثل هذه المعادلة؟..

الإسلام من حيث المنطلق لا

يقبل بالفكرة الكهنوتية، ولم

يقم أبداً على (مؤسسة

دينية)، أو على رجال دين



إحدى مواجهات القاعدة مع قوى الأمن في المملكة يقول في رسالة أرسلها إلى الشيخ الصحري سلمان العودة يعاتبه على (نكوصه)، وجنوحه إلى (التخلي) عن أهم أساسيات الصلوة: (فنحن نعلم يقيناً أن صحتونا المباركة بصوتكم سُمع ندائوها وبمجهودكم غيرت الواقع،

ويفكركم وتوجيهكم اتزن نهجها، فلكم الفضل بعد الله فوق فضل غيركم من العلماء والدعاة فيما حققته هذه الصلوة، علماً أننا ما تعلمنا المنهج إلا من فضيلتكم).

محمد بن عبد اللطيف آل الشيخ - الجزيرة ٢٠٠٦/٦/٢٠

## خطب حزينه

شخصياً لم أشارك في هذا الدعاء فهناك أطباء يهود ساهموا ولا زالوا في علاج أحد أقربائي، ونصاري يعيشون بيننا يؤدون أدوارهم بشرف وأمانة فلماذا أدعو عليهم؟ علماً بأن هذا النهج مخالف للمسلك النبوي الشريف على صاحبه أفضل الصلاة والسلام، الذي كان يدعو للناس كل الناس بالهداية دوماً.

هذه (الخزعبلات) المستمرة والتعصب المغلف بعباءة الدين لا تعد فقط مدعاة للنقد ولكنها خطيئة واستمرارها معيب. مشوار السعودية في التصدي للتطرف

مشوار طويل جداً ومضن لا يحتمل المجاملة أبداً ولا أنصاف الحلول وخطبة الجمعة هذه ما هي إلا مثال حزين على الابتلاء الذي نعاني منه. حسين شبكشي - الشرق الأوسط ٢٠٠٦/٦/١٩

### الخزعبلات المستمرة والتعصب

### المغلف بعباءة الدين خطيئة

### ومدعاة للنقد، واستمرارها

### معيب ومشوار التصحيح

### طويل ولا مجاملة فيه

الجمعة الفائتة حضر كاتب هذه السطور خطبة في أحد المساجد بالعاصمة السعودية وكان موضوعها عن الاجازة الصيفية وكيف أن السفر لبلاد (الكفر والكنار) أمر عظيم ويحرم، إلا للضرورة، ولم أن الذي يذهب الى هناك (لغير التعليم أو العلاج) فهو يرتكب أمراً عظيماً جداً يخالف الشرع.

الحقيقة أن هذا النوع من الطروحات الجاهلة هو استمرار لسياسة الخطب المغلومة من فوق المنابر المسمومة التي تكرس الرسالة المتطرفة وتقدم فهماً للدين لا علاقة له بممارسات الرسول نفسه عليه أفضل الصلاة وأتم السلام. والخطيب الذي كان يصيح بخطبته ذات اليمين وذات اليسار محذراً من أن السفر لبلاد الكفرة مخالف للشرع، وناعتاً من يقل ذلك بأقسي العبارات وأبشعها وهو بذلك صنف المنتخب السعودي ومشجعيه وإدارييه الموجودين في ألمانيا للمشاركة في كأس العالم في هذه القائمة، وكذلك أعضاء البعثات الدبلوماسية في الخارج ناهيك من آلاف الطلبة الذين يدرسون في الخارج (والخطيب وضع أن التعليم يجب أن يكون لدراسة علوم ليست موجودة بالوطن) كثر من هؤلاء الطلبة يدرسون مواد موجودة فعلاً بالبلاد ولكنها تدرس بشكل أفضل ويعلم أنق في الخارج. وطبعاً ما يغفل الخطيب عند استكمال سيمفونيته النشاز في الدعاء على اليهود والنصارى.

## خطورة تكفير المعين

الإسلامية متحدياً أعراف البلاد) والشذوذ عن الشرع والخروج على المجتمع ليس شيئاً آخر غير الكفر، وتسمية رواية بنات الرياض كتكفير لذلك الشاذة عن الشرع يوقعهم في حبال التكفير الصريح بلا مواربة، ولو أنهم بدلاً من ذلك استخدموا مصدر الفعل (شذوذ) بأن أشاروا إلى أن تلك العصابة - حسب وصفهم - شجعت كل شذوذ عن الشرع لربما حُسِبَ على أنه تكفير للفعل وليس للفاعل،

أما وأنهم استخدموا اسم الفاعل (شاذة) وأردقوا ذلك بتحديد من هي هذه الشاذة فهو في تقديري تكفير صريح لشخصية معينة هي مؤلفة الرواية، والمحرر كما المحيط في الأمر أن ممن وقعوا على ذلك الجبان هم أسانذة ومدرسون للعلوم الدينية في الجامعات والمعاهد العلمية

مما يشير إلى عظم الرزية وكبر البلية من أن أولئك الرهط ونظارهم هم من يلقنون الطلبة في أخطر مراحل تكوينهم النفسي والفكري هذا النفس التكفيري الذي لا زالت جراحنا تنزف من مخرجاته.

يوسف أبها الخيل - الرياض ٢٠٠٦/٧/١٠

مما هو متفق عليه بين أهل السنة والجماعة التفريق بين تكفير المعين وتكفير الأقوال، الأول يشير إلى تكفير شخص بعينه بأن يُشار إلى أحد من الناس بعينه بأنه كافر، أما الثاني فيشير إلى الحكم على أحد الأقوال أو الأفعال بأنها كفر، ولكن لا يلزم من ذلك تكفير صاحبها إذ قد يصاحب تلك الأقوال أو الأفعال الكفورية جهل أو إكراه أو أي مانع من موافق التكفير.

إلا أن المدونات العقيدية توافرت على تراث غير قليل من تكفير أشخاص بأعيانهم مما مهد السبيل لكثير ممن لم يؤثروا حظاً أوصيباً من العلم في زماننا هذا، من التسرع بتكفير أشخاص بأعيانهم بدون مراعاة لما قد يترتب عليه من نتائج وخيمة على مجتمعهم، آخر دورات التكفير الصريح ما اشتمل عليه بيان الحادي والستين شخصاً الذي صدر مؤخراً ضد من أسموهم (عصابة معروفة بالتوجه التغريبي) قرغم وضوح من يغنونهم في بيانهم هذا والذين أشاروا إليهم بصفة «المنافقين» أكثر من مرة، إلا أن لفظة التكفير الصريح والتي لا تحتاج إلى تأويل أو مدافعة هي ما ادعوه من أن تلك العصابة - كما يقولون - (قد شجعت كل شاذة عن الشرع خارجة على المجتمع بالإشادة بها وتقديمها كمثل ونموذج ودعمها مادياً ومعنوياً) ثم يضيف البيان بعد ذلك مباشرة) وما رواية بنات الرياض تلك الرواية الساقطة معنى ومبنى إلا نموذج لهذا الكيد حيث يقدم لها شخصية مسؤولة ذات مركز سياسي وثقافي فيشيد بالرواية وبالكاتبة ويدعوها إلى المواصله مستهترا بقيم المجتمع

## ليس تطرفاً ولكنه التكفير

محمد بن علي المحمود

ذلك مراراً، وبينت أن التسامح مع المكفراتي فيه إساءة بالغة لطلال الدين ذاته. إن التكفيري - قصد أم لم يقصد - يسيء أول ما يسيء إلى الإسلام؛ لأنه بممارسته سلوكاً مشرعاً بمفردات إسلامية: يحمل الإسلام وزر جرائمه التي قد تكون صادرة عن جهل مركب، أو عن نفس مريضة مأزومة، أو عن غضب مرتبط بأسباب خاصة، أو ثأر خاص، ولكنها تبحث لها عن مبررات شرعية؛ تتوَق لها في المجتمع، أو - على الأقل - تمنحها حصانة ضد الإدانة.

المكفراتي لا بد أن يمتاح من ثقافة المجتمع، ويتكى على مفرداته الدينية المقدسة. وهي مفردات تستقطب النفسي بقدر ما تستقطب الفكري. ولهذا يصعب على المجتمع - نفسياً وليس فكرياً - أن يضع المكفراتي مع تاجر المخدرات في سياق واحد، وأن يمنحه الإدانة نفسها - نوعاً ودرجة. ولتوضيح البعد النفسي، تضرب هذا المثل الواقعي الدال: لو حضرت الصلاة، وأراد مروج المخدرات أن يتقدم ليؤم الناس الصلاة. لا شك أن المصلين لن يرضوا بذلك، ومعهم حق. لكن، ماذا لو تقدم للإمامة (شيخ) مكفراتي، هل يستطيع أحد منعه؟، وبأي مبرر؟ يحدث هذا على المستوى النفسي. ولو تأمل أي من هؤلاء المسألة في بعدها الفكري / الفقهي: لوجد أن ترويج المخدرات لا يصل بالإنسان إلا إلى درجة الفسوق، بينما المكفراتي، خارجي بالأصالة، يرى بعض العلماء أنه كافراً، استدلالاً بقوله - صلى الله عليه وآله وسلم: «يمرقون من الدين» والمروق: الخروج.

في مثل هذه القضايا التي يضرب فيها المكفراطيون على أوتار العواطف للمجتمع: ليس الإنسان الساذج إليهم فكره وهو في حالة من اللاوعي العام، يصعب تحديد الحدود الفاصلة بين الفكري والنفسي. كثيرون منا، يتصورون أن المسألة مجرد قناعات فكرية، لا علاقة لها بالحالة السيكولوجية من قريب ولا بعيد، ومن ثم لا دور لهذه الحالة في تشكّل الفكرة. ولكن الواقع يحكي عكس ذلك. المسألة وإن كانت دينية من نواح عديدة، إلا أنها من نواح أخرى لا علاقة لها بحقيقة الثدين. يحدثني أحدهم عن أحد المكفراتية أنه يقول: أحب ابن لادن كما أحب الرسول. يريد أمه بالدرجة نفسها، فأب دين هذا؟، إنه دين الخوارج.

مرجعية الفكر التكفيري ليست مقطوعة ولا معزولة. امتداداتها تضرب في أعماق منظومة التشدد التي تتقاطع معها بعض البيئات الاجتماعية عندنا. إن من الخيانة العلمية أن نراها - أو ندعي أنها - مجرد فكر طارئ؛ بينما استدلالات المكفراتيين الثلاثة الذين اعترفوا أمام الجميع على شاشة التلفاز، مأخوذة من تراثنا السلفي الخاص، وليس من سيد قطب ولا غيره، من مفكري الحركات الإسلامية.

يسهل علينا أن نلقي مسؤولية ترويج الفكر التكفيري على أفراد وجماعات وتيارات من خارج الحدود: لأنها حالة مأسومة، لا توقع المرء في كثير من الحرج. من السهل نظم قصائد الهجاء في الغائب. وأقصد بالغائب هنا: الذي توارت عنك قبيلته الاجتماعية والفكرية. لن تكون مستجراً أبداً، عندما تقوم بشرح مقولات سيد قطب أو القدسي. لكنك ستكون في غاية الحرج، وستخضع كلامك للحسابات الكثيرة، واعتبارات يصعب حصرها، قبل أن تضع يدك على مقولات هذا الشيخ أو ذاك من أبناء بلدك. لا شك أن الشرط العلمي هو الذي يحدد لك في أي اتجاه تسير،

لم يكن التكفير مجرد جريمة عابرة؛ ولن يكون. التكفير كإيديولوجيا، هو شرعة واعية للإقصاء والقتل والتفجير: بحيث تصبح هذه الأفعال مبررة، بل ومشروعة، وأحياناً لها حكم الوجوب العيني: بوصف الآخر (المختلف / المكفر) منكراً حل في الواقع؛ يجب تغييره باليد (وهو هنا القتل للفرد، والتفجير في الجماعة). ليس التكفير مجرد جريمة كباقي الجرائم الجنائية الكبرى، مثل تهريب المخدرات وترويجها، وسرقة الأموال العامة وتبديدها، وجرائم الاغتصاب بمستوياتها وبأنواعها.

الفرق بين التكفير كجريمة كبرى، وهذه الجرائم الجنائية الكبيرة؛ هو ما يدعونا إلى الإحلاح المتكرر على تعرية التكفير في منظومتنا الثقافية. الفرق بينهما كبير. ففي الوقت الذي تتوارى فيه الجريمة الجنائية خجلاً من المجتمع الذي تتموضع فيه: تعلن جريمة التكفير عن نفسها: بوصفها عملاً مشروعاً، بل بوصفها قريبة إلى الله، يعتقد ممارسها أنه بهذا الفعل (التكفير) أفضل من الجميع.

وحين نتأمل في الظاهرة أكثر: نجد أن الجريمة الجنائية ليست إلا مجموعة من الظواهر الإجرامية المنفصلة، التي تقود إليها حالات الضعف البشري أمام أنواع الإغراء في عالم الحياة والواقع. ومن ثم يكون الرادع القانوني حاجزاً يحول دون ممارسة الكثير منها، ويكون الفاعل - في الغالب - في حالة إدراك تام لحالة الخزي التي يتلبس بها؛ حال ممارسته جرميته. وهذا عكس جريمة التكفير التي لها امتداداتها الروحية والفكرية التي لا يمكن عزلها عن المقدس في الوعي الاجتماعي، وفاعلها يتصور نفسه في حالة نقاء وصفاء إيماني؛ يميزه عن حوله من الكفار.

الجريمة الجنائية منبذة في الوعي الاجتماعي. وأي مجتمع - مهما كانت نوعية علاقته مع الجريمة - يدين هذه الجريمة بكل أطيافه، ويضع فاعلها في خانة: مجرم. بل إن محيطه الأسري - وما يتبعه من علائق القرابة الاجتماعية - يسعى لإخفاء هذا الارتباط القدري: بوصفه جالباً للخزي والعار. يحدث هذا، بينما حالة التشدد الديني التي تقود إلى التطرف، ومن ثم إلى التكفير، تكون راتجة في بعض البيئات المتغلقة على تشدها، كما هي الحال في بعض بيئاتنا. وهذا ما يدعونا إلى عدم إدانة المكفراتي على نحو صريح؛ لأنه يزياد على تشدها، أو تطرفها.

حين تستكشف البيئات التي تمتاز بالتشدد الديني: تجد أن جريمة التكفير ليست بالجريمة التي توضع - اجتماعياً - في خانة: المخزيات. التكفيري على هذه البيئات ليس منبوذاً؛ مع أنه يكفر معظم أفراد هذا المجتمع؛ إن لم يكن جميعهم، ويروج لهذه الجريمة في محيطهم دون إحساس بالخزي. في أحسن الأحوال، يروونه مخطئاً في سلوكه هذا خاصة؛ لأنه سلوك يسهم، وربما يبحسون له عن أعذار. لا يعدونه مجرماً، بل مجرد مخطئ؛ يتضح هذا بصورة أكبر: في حال لو تصورنا هذا المكفراتي لم يكن مكفراً، وإنما تاجر مخدرات مثلاً. لا شك أن رد فعل المجتمع سيكون عنيفاً، وهذا إيجابي. لكنه - أي المجتمع المتشدد - لم يتخذ السلوك نفسه مع التكفيري، بل لم يتخذ مع أي إجراء رادع؛ مع أنه أعظم جرماً، وأشد خطراً!

هنا تتضح خطورة التلبس بالمقدس في الخطاب التكفيري. لقد أكدت



كما يحدد لك - سلفاً - مستوى التضحية الواجب دفعها وطبيعتها.

حقيقة لا أدري: متى تكون صرخاء، إلى درجة تحديد المقولات الشكفية، ونسبتها إلى أصحابها، دون وارثهم من جوق الحظفة المجترين لتلك المقولات؟! أحياناً تفاجأ بما لم يكن لك في الحسبان. شخصيات ترتبط بها عائلتي أو اجتماعياً، وكنت تراها مجرد أسماء عابرة في فضاء التشدد الديني. بعد مرور الوقت، وبعد تتبع الصلات الخفية، الفكرية وغير الفكرية تكتشف أن المسألة ليست مجرد تشدد، وأخذ للدين بيد عسراء، وإنما هي حالة تكفير صريحة لكل مختلف عنهم من أبناء المجتمع، فضلاً عن غيرهم. في هذه الحال تدرك طريقة تناسل المرض.

عندما نتحدث بصراحة، وتحدد الأسماء على نحو صريح، لا شك أنك ستكتشف حجم الغضب الذي يراود به الذود عن حمى التكفير، لا عن حمى الإسلام كما يزعمون. ستكتشف أنك بصراحتك المشخصة، قد تركت المكفراة الصامتة لا يستحل الصمت، ولو بنفثة مصدور. وعندما تبحث في دلالات هذا الغضب، وتتبع علاقته الاجتماعية والفكرية: تكتشف أن من كنت تراهم قرقاء اعتبارات عمرية ومناطية وفكرية، مجتمعون على فكرة مجنونة، لا تني توسع المجتمع تضيقاً وتديعاً وتكفيراً. فيما مضى كنت أرسد بعض الفتاوى المتشددة، والتي تدخل في باب: المضحكات المبكيات، وعندما أذكرها لبعض من اكتشفت فيما بعد - أنهم مكفراة صامتون، كانوا يقولون - ثقية أو نفاقاً - هذه أخطاء، وكل إنسان يخطئ! في هذه السنوات، اكتشفت أنهم مؤمنون بهذه الفتاوى الشاذة غاية الإيمان، وأن المسألة عندهم (تدرج) في بيان الحقائق! لئلا ينفر الناس منهم، عندما يدركون أن الفقه عندهم: ذهنية تحريم لا غير.

عندما تحدثت في المقال السابق عن حمود بن عقلا، وبيئت أنه متعاطف مع الإرهابيين، إن لم يكن مفتياً لهم على نحو مباشر، وأشرت إلى فتواه في استدعاء القوات الدولية في أزمة الخليج، كنت أريد أن يعرف الجميع أن المسألة ليست مجرد خطأ عابر في الفتوى، وإنما هو خط عام، يسير عليه هو وأتباعه، وأنها لم تكن نزوة تطرف عابرة، وإنما هي - فيه - قديمة، ظهرت - بوضوح - في أزمة الخليج، وامتدت إلى وفاته قبل أربع سنوات من الآن تقريباً.

الصراحة هنا ضرورية: مهما كُلفت: لأن السكوت عن هذا التيار، وعن رموزه: يعني منحه الفرصة التاريخية ليستشري في المجتمع استشرار السرطان. خاصة وأن المكفراة الثلاثة الذين خرجوا علينا في رمضان عام ١٤٢٤هـ، واعترفوا بأنهم مرجعيات للمفجرين: عندما نذكرنا أنهم أقتوهم، بدفع الصائل، هم من تلاميذ حمود بن عقلا، بل ليسوا مجرد تلاميذ له، فالأستاذ لا يحتمل بالضرورة نتاج تلاميذه، ولكنه كان المزيكي لهم، والمعتبر بالتقديم لكتبه.

لم أذكر آنذاك فتوى حمود بن عقلا في البطاقة المدنية للمرأة، وأنه كان يقول بكل جرأة: «البطاقة منكر لا يجيزه الشرع» لاحظ أنه لم يقل: لا يجيزه، وإنما أسند الفعل إلى الشرع! ليجعل من رأيه احتكاراً لرأي الشرع. طبعاً ليست القضية هنا في هذا التحريم، وإنما في المسوغات التي ذكرها، وعدّ منها: التصوير. ويقصد هنا مجرد التصوير، حتى للذكور، وبعد أن يورد التصوص على تحريم تصوير ذوات الأرواح يقول: «وهو محرر باتفاق العلماء». هكذا دون تفصيل!

هذه الدعوى (دعوى اتفاق العلماء) جرأة في الكذب، لا يصح السكوت عليها. ولا أدري أي اتفاق هذا الذي أجمع فيه العلماء على تحريم تصوير ذوات الأرواح. المسألة خلافية كما يعرف ذلك من له أدنى اهتمام شرعي، ولا بد أن لا ننسى أنه يقول ذلك، في معرض تحريه حكم الصور الموجودة في بطاقتنا المدنية. لم أذكر هذه الفتوى: لأنها فضيحة لنا

كمجتمع أمام العالم، عندما يعرف أننا لا زلنا نتناول هذه المسائل البديهية على هذا النحو من الوعي الغارق في تخلفه من جهة، والمتشدد إلى تشنجات تنبئ عن أمراض خاصة من جهة أخرى.

قد تكون هذه الفتوى المشددة، وما فيها من عبث استدلال، لا يتسع المجال لفضحه، مجرد فتوى شاذة عابرة من جملة فتاوى حمود الشهيرة في هذا المجال. لكن، التأمل في مثل هذا الواقع - الروحي والفكري - الذي ينتج مثل هذا التشدد، ثم يستمر في هذا السياق: لينتج فتاوى التكفير أو يباركها، يكشف أن التطرف الذي يراه بعضنا يسير الضرر، هو - بالضرورة - من مقدمات التكفير والتفجير.

التكفير لا ينشأ - أو على الأقل، لا ينمو ويروج - في بيئة ترفض التطرف، وتمتلك حساسية ضد الغلو والتشدد. بيئة كهذه، هي بيئة طاردة لكل من يجنح إلى التطرف من أفرادها. ولذلك ترى البيئات التي تتسم بهذه السمة، سرعان ما يهاجر عنها أبناءها المتطرفون: ليبحثوا عن مكان يحتضنهم نفسياً وفكرياً.

التكفير ينمو: عندما تصبح رموز (مشايخ) التكفير محل تقدير واحترام اجتماعي كبيرين. وتستقطب هذه الرموز طلائع التكفير: لتأخذ الراية من بعدهم، بعد أن تكون قد تشعبت بمقولاتها، بل - وفي أحيان كثيرة - تجاوزتها في سياقها التكفيري، وكانت أشد صراحة وأعظم جرأة على التكفير.

التكفيريون الثلاثة: علي خضير الخضير، وناصر الفهد، وأحمد الخالدي هم - على الأقل - الأشد صراحة من غيرهم في التكفير: إضافة إلى ربطهم بشيخهم: حمود. وإذا عرفنا أن المدعو: حمود، له تلاميذ، وأشباه تلاميذ من غير هؤلاء صرخاء، عرفنا أن المسألة ليست مجرد سلوك إجرامي، يقوم به الجناح العسكري للتيار التكفيري.

عندما أصدر التكفيري: ناصر الفهد، كتابه (التيان في كفر من أعان الأصريكان) وهو الكتيب الذي كفر به كل من وقف مع الحملة ضد الإرهاب، باعتبارها حملة صليبية ضد الإسلام، احتفى به التيار التكفيري: لأنه الكتاب الذي يكفر به الدولة، وتضع مفرداته بالتعصب لطالبان، وتكفير ما سواهم. لقد أصبح هذا الكتيب مرجعاً شرعياً للإرهابيين، على كل ما فيه من بساطة وساذجة في الوعي السياسي. ويكفي التأمل في سجع العنوان (وكل عناوين كتبه مسجوعة!) لتعرف أنه مازال يعيش القرون الوسطى بظلاميتها، روحاً وفكراً.

المهم، أن هذا الكتيب التكفيري، الصريح في تكفيره، قدم له ثلاثة من الذين يسيرون في الخط نفسه، وهم:

١ - حمود بن عقلا. وهو شيخ هؤلاء، وقد توفي. يقول في التقديم: «والشيخ ناصر الفهد - وفقه الله - له جهود مباركة، وقد ساهم وجاهد - وفقه الله - في مناصرة الحق وأهله، ودفع الباطل وأهله».

٢ - علي خضير الخضير ويقول في مقدمته: «فوجدته كتاباً رائعاً متقناً في بابه، يكتب بماء الذهب».

٣ - سليمان العلوان. وهذا أثنى عليه ابن لادن في أحد تصريحاته التي يوجد بها على خصلته من ثورا بورا. يقول سليمان في تقديمه لكتاب ناصر الفهد: «قلله هذا الشيخ (يقصد التكفيري: ناصر الفهد) وتعمما ما كتبت يده».

ثناء رخيص، دون أي احتراز، على كتاب تكفيري من الدرجة الأولى، يشهد بالكثير لمن تأمل. يأتي هذا الثناء من أناس كانوا - قبل موت حمود، واعتقال ناصر وسليمان وعلي - ينشرون مثل هذا الفكر بيننا، ويلقونه على مسامع شباننا، وتقدمهم بعض طوائف المجتمع المتطرفة: بوصفهم: مشايخ أو طلبة علم!



د. مضاوي الرشيد

## السعودية: تدوين التراث الشعبي تمهيدا لاختلاسه

المقولات الثائرة المقاومة لانواع الهيمنة بكافة اشكالها. تسقط اسماء كثيرة لرواة وغزاة ومقاومين ولا تظهر الا قصص المطبلين المنبطحين للهيمنة السياسية والذين يصفون الشرعية علي هذه الهيمنة. يأتي مشروع تدوين التراث الشعبي في الجزيرة العربية في مرحلة يبدو فيها النظام انه فقد المصادقية التي بموجبها هيمن علي عقول ابناء المنطقة. فراح يبحث عن سאלفة في كل المناطق تحت ذريعة الحفاظ علي هذه السوالف من الضياع والاندثار تحت ضغط المدنية الحديثة والتغييرات الاجتماعية السريعة. مؤخرا حسب مراسل وكالة انباء رويترز وصل تدوين التراث الي اطراف المملكة خاصة منطقة الشمال بالقرب من الجوف وسكاكا المعروفة بترائها الشفوي الفني والمتنوع ويبدو ان هناك مخططا لتدوين القصائد والمرويات الشعبية في مناطق المملكة الاخرى. سيأتي النظام بالرواة ليسردوا قصصهم ومن ثم تدون هذه القصص في مجلدات ضخمة تنصدر صور امراء الثقافة الصفحات الاولى من هذه المجلدات بالاضافة الي بعض الكلمات المصنوفة التي تؤرخ للدور الثقافي لمثل هذه الشخصيات التاريخية وجهدها في سبيل عدم ضياع الذاكرة التاريخية المحلية تمهيدا لعملية اختلاس الذاكرة. كثير من السوالف والقصائد لن تجد طريقها الي هذه المجلدات الخضراء وستبقى هذه السوالف حبيسة الذاكرة

ينمو ويتكاثر ويزدهر في المراحل العصبية وكذلك مراحل الرفاهية والرخاء، مثلا نجد ان تجربة الرقيق ارتبطت بازدهار مرويات شعبية متناقلة شفويا من قبل العبيد في مختلف انحاء العالم كذلك نجد ان المهيمن سياسيا او اجتماعيا يطمح لتدوين هذه الهيمنة عن طريق كتابة الارث الشعبي وابعاده عن عفويته المرتبطة بلحظة السرد.

عندما يصبح هذا التراث شأنا مرتبطا بأجهزة الانظمة الحاكمة تحت عنوان الابحاث نستطيع ان نجزم ان المشروع يسخر لاهداف سياسية مركزية بحتة تنطلق من احتياجات النظام السياسي وليس من الرغبة النزيهة لتدوين التراث الشعبي للمناطق المختلفة التي يتكون منها بلد ما. وهذا بالفعل ما يحدث الآن في السعودية حيث نجد ان احد اجهزة النظام السعودي انيط به مهمة تدوين هذا التراث. عندما تصل يد النظام الي التراث الشعبي بحجة تدوينه نعتقد اننا وصلنا الي مرحلة السيطرة علي الذاكرة التاريخية لكل منطقة.

الانظمة الشمولية تصرف الملايين ليس فقط من اجل السيطرة علي الحاضر بل هي تشتاق الي السيطرة علي الماضي عن طريق عملية انتقائية للتراث. هذه العملية ذات هدف واحد هو اسقاط المرويات التي تشكل في مشروع النظام ورويته للماضي والتي يبني علي اساسها شرعيته فتختفي المرويات من دواوين النظام وتمحي

يعرف التراث الشعبي علي انه الحاضن لذاكرة الامم ومعظم هذا التراث يتم تناقله بطريقة شفوية وعفوية، عادة يخزنه الكبار في السن الذين يوصلونه الي الاجيال اللاحقة. اشتهر هذا التراث في منطقة الجزيرة العربية حيث اصبح مصدرا من مصادر التاريخ الذي يعتمد عليه الكثير من الباحثين في ابحاثهم التاريخية التي تعني بالشأن الاجتماعي والسياسي والاقتصادي وكذلك امور تتعلق بتعاطي المجموعات البشرية مع محيطها وبيئتها الجغرافية والطبيعية. يخزن هذا التراث مرويات تتعلق بالعلاقة بين الافراد والمجموعات كذلك تخزن هذه القصص المعرفة الشعبية المتعلقة بالحرف والصناعات وطرق توفير العيش وتكنولوجيا الانتاج. كذلك تحتضن المرويات الشفوية قصص العلاقات السياسية واخبار النصر والهزيمة وكذلك اخبار الخيانة والمقاومة الي ما هناك من امور تتعلق بكون الانسان مخلوقا سياسيا يخضع لامناط مختلفة من الهيمنة او الولاء او الاحلاف ويعبر عن ذلك من خلال التراث.

بحكم كون هذا التراث الشعبي تراثا شفويا فهو بطبيعته يصعب تدوينه واحتواؤه من قبل من يريد ان يفعل ذلك. يتجاوب هذا التراث مع الحاضر وتعداد صياغته حسب الظروف التاريخية، يلجأ لهذا التراث القوي والضعيف، الكبير والصغير المستبد والمستبد به. لذلك هو



الشعبية ترددها السنة الكبار علي مسامع الصغار في الاجتماعات الشعبية وفي المدن والبلدات والاستراحات. ستتجاوزها المحاولات الرسمية لتدوين الارث الشعبي لانها تعري المقولات الرسمية وتشكك في مصداقيتها.

تؤرخ المرويات الهاربة من سوط الرقيب المدون لحقبات تاريخية لا يريد النظام ان يعترف بها بل يفضل ان يحجبها من الذاكرة التاريخية الجماعية كما محي الآثار والمباني التي تذكره بتاريخ آخر طمسه وقضي عليه تحت سلسلة طويلة من الذرائع.

فبعد هدم المباني والآثار جاء اليوم دور هدم الذاكرة الشعبية تحت ذريعة الحفاظ عليها. مشروع تدوين الموروث الشعبي هو مشروع اختلاس للماضي وتقنيده وحصره في مجلدات النظام. عندما يبحث النظام السعودي عن سألغة يدونها سينسي الكثير من السوالف الاخرى التي تخضع زيفه وزيف الرواية التي استطاع ان يحفرها في مخيلة الجيل الذي وقع في قبضته عن طريق كتب التاريخ ذات المروية الواحدة التي تلمس مرويات الشعب بكافة اشكالها وانواعها.

تدوين التراث الشعبي في السعودية خطوة تمهد للسيطرة ليس فقط علي الماضي وانما الحاضر والمستقبل. يأتي هذا التدوين في لحظة هشاشة النظام والذي لم يعد يستطيع ان يستهلك الدين في مشروع ارساء شرعيته لذلك هو اليوم يبحث عن اساطير شعبية عله بذلك يحفر اسمه في الذاكرة التاريخية الشعبية بعد ان انهارت مقولاته السابقة.

فبعد ان تشدق بالبطهورية والصفاء علي مستوي العقيدة والممارسة نجد اليوم قد تعري من كل نقاء وسقط في وحل السياسة ورمالها المتحركة واحلافها المتغيرة. وما هو النظام اليوم يلهث وراء اللسان الشعبي عله بذلك يلتقط قصيدة مدح واطراء تملظها شفاه رواة الجزيرة ذوي اللهجات المحلية فتجد سؤلغهم طريقها الي موسوعات النظام الجديدة

والتي ربما في المستقبل القريب تستخدم كجزء من المناهج التعليمية او كبديل للفكر الديني والذي هو في طريقه الي الانقراض خاصة بعد ان وصلت يد الرقيب الامريكي ومقصه الي اكثر صفحات هذا الفكر.

عملية اختلاس التراث الشعبي عن طريق تدوينه من قبل الاجهزة الحكومية التي تخطط بين البحث والمباحث والذاكرة والنسيان هي عملية سياسية بحثة ذات اهداف واضحة اهمها التأصيل للهيمنة الحالية تحت ذريعة الحفاظ علي التراث من الضياع. المدنية والتمدن لا تؤذي الي الاندثار اندثار الذات الشعبي. ما يؤدي الي الاندثار هو سوط الرقيب والمدون الآتي من العاصمة الرياض. سيحتفل هذا المدون كالعادة بأسماء البعير والنياق وتغتمات الربابة والمهباج وبيت الشعر ومحتوياته وصناعة النعال والحبال وربما وشم النساء ووضع الحنة علي اليدين والكعبين. وربما يذكرنا بتدوين قصصنا الشعبية التي تدين ماضيها وتصورنا كعبدة اوثان واصنام واشجار ثم سيبحث عن سوالف عودتنا وهدايتنا الي الطريق المستقيم علي يد طلائع التوحيد في القرن العشرين.

ما هي السوالف التي سيتجاوزها مدون النظام السعودي؟ وما هو التراث الذي سيبقي رهينا وحبيسا في الذاكرة التاريخية الشعبية ولن يسلم نفسه لسجن الموسوعات القادمة؟

التراث الذي سيستثنى مدون النظام له طابع خاص في كل منطقة من مناطق الجزيرة وعند كل قبيلة من قبائلها وواحة من واحاتها. هل سيدون المدون قصص جدات وامهات الاحساء الشيعيات عن اميرهم السعودي والذي وصفه امين الريحاني بأن اسمه تحول الي فزاعة تستحضرها الأمهات لتخويف الابناء المشاغبين خاصة بعد مشروع اسلمة المنطقة منذ عام ١٩١٣، هل سيدون المدون في حائل مثلاً قصص جده المناضل ناصر السعيد الذي اقتنص في بيروت عام ١٩٧٩ واختفي حتي هذه اللحظة. هل سيدون تراثها وسؤلغها عن

قصص المساجد التي استبيحت وكأنها بؤر كفر وشرك. وفي القصيم هل سيدون المدون مذبحة عالم يدعي ابن عمر والذي سقط رأسه لا لسبب الا لانه رفض الهيمنة السياسية المتمسكة بالدين. وفي بلاد غامد وزهران هل سيدون المدون كيف جوعت المنطقة وخلت الحقول من سنابلها وتحول سكانها من الانتاج الزراعي الي عسكر للسلطان. هل سيدون المدون تراث عبد الرحمن الشمرائي وغيره ممن رفض التسلط. وفي الحجاز ماذا سيدون المدون؟ واي تراث شعبي سيسجل خاصة بعد محو المباني والآثار التي وقفت شاهدا علي تاريخها. هل سيدون قصص حرق المكاتب والكتب ام التسلط علي اعلامها ورموزها.

سيصاب مدون النظام بمرض فقدان الذاكرة عندما يحل ضيفاً علي مناطق الجزيرة المتنوعة التراث والتاريخ. سينسي المدون قصائد القبائل التي هجرت من ديارها لا لسبب الا لانها رفضت اشكال التسلط المختلفة ومصادرة الارض ومن عليها وما فيها من اوراق. سيتجاوز المدون ذلك التراث الذي يؤصل لهجرات قسرية متلاحقة ليس تحت ضغط الجفاف ورياح الخماسين بل تحت ضغط القهر السياسي والاكراه الديني الذي ارتبط بمرحلة تأسيس ما يسمى بدولة التوحيد. هل سيدون المدون تراث الانسلاخ عن الوطن والارض وقصائد الحنين الي الامل ام انه سيتجاهل كل هذا التراث ويذكرنا بلحمة التوحيد المزورة التي اخفي ضجيجها معاناة شعب كامل فرض عليه الخنوع والتبعية بدلا من العزة والاباء؟

سيبقى التراث الحقيقي مدفونا في الذاكرة لكنه لن يقبل بعملية الاختلاس الجديدة والتي تأتي تحت ذريعة الحفاظ عليه من النسيان. ستهرب ذاكرة ابناء الجزيرة من موسوعة النظام للتراث الشعبي لانها تقبع في المخيلة الخصبة الحاضرة لمرويات قديمة يصعب طمسها او اختلاسها من اكبر دور البحث والمباحث.

القدس العربي - ١٢ / ٦ / ٢٠٠٦

## السعودية وغاندي فلسطين

تركي الفيصل



الذي كان أبرز من رفع راية الجهاد لتحرير القدس المحتلة، واستخدم سلاح النفط بفاعلية لنصرة قضايا الأمة في مواجهة البغي الإسرائيلي، ودفع حياته ثمناً لهذه المواقف، نحن على ثقة أن الأمير تركي يعرف هذه الحقائق أكثر منا، وما يحورتنا هو هذا التغير الكبير في مواقفه ومواقف أسرته الحاكمة، تجاه قضية فلسطين، وقضايا الحرب الأخرى، وخاصة في العراق.

نأمل أن لا تكون هذه المواقف هي مقدمة لمرحلة قادمة يكون عنوانها فك ارتباط المملكة بهذه القضايا، والانكفاء داخلياً لمعالجة مسمومها الداخلية، وأبرزها المواجهات مع تنظيم القاعدة، وهي مواجهات لا تتم على الطريقة الغاندية علي أي حال بل بالسيف والبنادقة.

نتوقع من الأشقاء في السعودية أن يكونوا أول من يسارع لنصرة أهل فلسطين والعراق الذين يراجهون المجازر اليومية، الفلسطينيون علي أيدي العنصرية الإسرائيلية، والعراقيون علي أيدي الطائفية البغيضة وآلة القتل الأمريكية.

نفهم أن بوجه الأمير تركي الفيصل النصائح للفلسطينيين لو كانت حكومته تجيش الجيوش لنصرتهم، وتقدم لهم عشر ما قدمته لأفغان أو غيرهم، ولكنها لا تفعل حالياً، علي حد علمنا، إلا مساعدة الوسطاء للأفغان عن الجندي الإسرائيلي الأسير.

في جميع الأحوال نتقدم للأمير تركي الفيصل بالشكر الجزيل علي تصانحه، ونؤكد له أن غاندي الفلسطيني لم يولد، وربما لن يولد، لأن الاسرائيليين ليسوا مثل البريطانيين، ولأن ظروف الاحتلال في البلدين مختلفة تماماً. فلم نقرأ أو نسمع عن محمد نرّة هندي، ولم نشاهد هندي غالية هندية تتمرغ في رمال بحر غزة المعجونة بدماء أفراد أسرته التي مزقت أعضائهم قذيفة إسرائيلية.

ختاماً نقول بأنه يجدون مفهوم الأسرة الحاكمة السعودية للجهاد هو ذلك الذي يمارس ضد أعداء أمريكا، ولتحقيق مصالحها الاستراتيجية مظلماً حصل في أفغانستان والكويت، ولكن عندما يمارسه البعض ضد أمريكا مظلماً هو حاصل في العراق، وضد إسرائيل مظلماً هو حاصل في فلسطين، فإن هذا ليس جهاداً، وإنما هو عنف أن لم يكن إرهاباً، وهذا ما يفسر هذا الحماس للجهاد علي الطريقة الغاندية.

عبد الباري عولان  
القدس العربي ٢٠٠٦/٧/١٢

وتحرير هذا البلد المسلم من الشيوعية الملحدة. المملكة العربية السعودية انفتحت أكثر من عشرين مليار دولار في حينه لدعم الجهاد الأفغاني، وفتحت جميع مساجدها للأئمة والخطباء الذين كانوا يلقون خطباً نارية تأييداً له، وحثاً للمصلين للتحرك لتحريرته، وللشباب لشد الرحال طلباً للشهادة. وتأسست من أجل هذا الغرض جمعيات ومنظمات اغاثة جري رصد مئات الملايين من الريالات لدعم أنشطتها.

الأمير تركي الفيصل لم يطالب الأفغان باتباع أسلوب غاندي في العصيان المدني باعتباره الوسيلة الأفضل لمرد القوات السوفييتية من بلادهم، رغم اتهام اقرب الي الهند من فلسطين، ويجاورونها جغرافياً، وخضوعوا للاحتلال البريطاني في الفترة نفسها التي خضعت الهند له.

وتذهب الي ما هو أبعد من ذلك، وتذكر الأمير تركي الفيصل بأن بلاده لم تطالب الكويتيين، عندما احتلت القوات العراقية بلادهم، بالولوج الي التضال السلمي اللاعنفي، للتعامل مع هذا الاحتلال، بل سارعت الي الاستعانة بأكثر من نصف مليون جندي امريكي بكامل عتادهم، لإخراج هذه القوات، والانتقام من النظام العراقي ببقاء أكثر من مئة ألف طن من المتفجرات علي مدنه وقراه، واتفقت حوالي ستين مليار دولار من ميزانيتها الخاصة لتحقيق هذه المهمة.

الأمثلة كثيرة ولا يتسع المجال لذكرها جميعاً، وما يصلح للهند ليس من الضروري أن يصلح لفلسطين، ومقابل هذا النموذج الغاندي اللاعنفي هناك أكثر من مئة وخمسين دولة في العالم انتزعت استقلالها من امبراطوريات أكثر قوة من الدولة العبرية، عن طريق الكفاح المسلح.

إنشاً لا نقول أن هذا الخيار اللاعنفي خيار خاطئ، فالفلسطينيون جربوه أثناء انتفاضاتهم الأولى، انتفاضة الحجارة، بل وتفاوضوا مع الاسرائيليين علي حل سلمي وهو ما عرف بعد ذلك باتفاق اوسلو، وتنازلت قيادتهم عن ثمانين في المئة من ارض فلسطين التاريخية مقابل دولة علي عشرين في المئة، ولكن ما حدث هو المزيد من المستوطنات والمزيد من الأهانات وبقية القصة معروفة.

الرد الاسرائيلي الوحشي علي الانتفاضة الفلسطينية السلمية هو الذي طورها الي انتفاضة مسلحة، والحصار العربي الخانق لهذه الانتفاضة هو الذي ادي الي اختراع الصواريخ العالية التي تطلق الاسرائيليين، وهو الذي اوجد القبائل البشرية وثقافة العمليات الاستشهادية.

نحن علي ثقة أن الأمير تركي وهو الرجل المثقف والخبير، الذي تخرج من جامعة أوكسفورد العريقة، وتتلذذ علي يد والده الراحل الملك فيصل

تخرج علينا هذه الأيام، وفي تزامن مع الهجمة الاسرائيلية الشرسة في غزة والضفة، أصوات من المملكة العربية السعودية تطالب الشعب الفلسطيني بالتخلي عن سلاح المقاومة كلياً، ورفع راية الاستسلام لعدم تكافؤ القوي علي ارض بينه وبين الاسرائيليين الذين يملكون رابع اقوي جيش في العالم.

آخر هذه الاصوات كان الأمير تركي الفيصل سفير المملكة في واشنطن، ورئيس جهاز مخابراتها السابق، حيث لخص في خطاب الفاه امام المنتدى العربي الامريكي الذي انعقد في واشنطن في اواخر الشهر الماضي، أبرز التحديات التي تواجهها حكومة بلاده هو اقناع الشعب الفلسطيني بأن يتخلي عن النضال المسلح ويسلك منهجية المهاتما غاندي، ومارتن لوثر كنج في اعتماد التمرد والعصيان المدني بدلا من العنف حتي في مواجهة السلاح الاسرائيلي، فالعنف هو سلاح الضعيف اما عدم العنف فهو سلاح القوي .



غاندي الفلسطيني لم يولد بعد.

ان يصدر هذا الكلام، وبهذا الوضوح، عن احد احفاد الملك عبد العزيز آل سعود الذي وحد المملكة بالسيف، امر غريب، ويثير العديد من علامات الاستفهام حول التوجهات الجديدة، وغير المتأقلمة لبلد طالما تغني بالجهاد، واعتز برقع رايته، وانطلقت من اراضيها الدعوة المحمدية، وجيوش الفتح الاسلامي.

هذا الكلام ربما يبدو مقبولاً لو انه صدر عن بابا روماً، او عن الأم تريزا، او حتي عن سلالة المهاتما غاندي، ولكن ان يصدر عن الأمير تركي الفيصل فانه يحتاج الي أكثر من وقفة لنناقشته بالعدل والمنطق والاستناد الي الوقائع التاريخية والسياسية المعروفة.

فالأمير تركي الفيصل هو الذي اشرف، من خلال موقعه السابق، كرئيس لجهاز الاستخبارات في بلاده علي تسليم وتجنيد المجاهدين الأفغان، وتسهيل انضمام عشرات الآلاف من الشبان العرب الي حربه المقدسة لإخراج القوات السوفييتية من أفغانستان،



# أعلام الحجاز

## الشيخ أحمد ناضرين

بدفع جميع ما تسلمته من ريع الوقف لابن عمها وتسليمه الوقف.

فنظر الملك عبد العزيز الى الشيخ عبدالله بن بليهد، وقال: هذا هو الشرع! وبعد التنفيذ، وقف الشيخ أحمد ناضرين للملك وسلم عليه وقال له: إنني ابن بائع لقيمات، ولم أصل الى هذا المنصب إلا بفضل الله ثم بالعلم والتمسك بأهدافه القيمة. إنني منفذ لحدود الله، وأوامر جلالته لحماية المظلوم، وهذا لون من ألوان الظلم التي ارتكبتها المرأة بظلمها ابن عمها في الوقف، وإنني لم أتصلب في القضية إلا دفاعاً عن الحق ونصرة المظلوم. ثم قدم بعدها استقالته، بسبب تدخلات الملك في شأن القضاء. التحق رحمه الله بمدرسة الفلاح، فكان بصلاحة أداة هداية استنارت بها قلوب طلابه، فكان منهم القاضي العادل، والعالم العامل، والمدرس المنتج، والموظف الكفء. رحمه الله ورحم من ترحم عليه. توفي رحمه الله بمكة المكرمة في عام ١٣٧٠هـ (١).

(١) عبد الجبار، عمر، سير وتراجم، ص ٤٧. وغازي، عبدالله بن محمد، نشر الدرر بتبذيل نظم الدرر، ص ٢٤. وقزاق، حسن عبد الحي، أهل الحجاز بغيهم التاريخي، ص ٢٥٥. والحبشي، ابو بكر بن أحمد بن حسين، الدليل المشير الى فلك أسانيد الإتصال بالحبيب البشير، ص ٤٦. وأبو سليمان، محمود سعيد، تشنيف الأسماع، ص ٥٩. والفاداني، محمد ياسين، قرة العين في أسانيد شيوخي من أعلام الحرمين، ج١، ص ٤٨.

حدثه في أدق الأمور فيكشف لك ما فيها من دقة وبيان ما فيها من غموض، فإذا بها واضحة جلية لا تقبل ريباً ولا شكاً. وتلجأ إليه لتجد منفذاً من أزمة وقعت فيها وعقدة أحكم عقدها، فإذا به يدور حولها في رفق ولين فلا تلبث أن تجد لها حلاً يذكك عليه ويرشدك اليه، فإذا بك خارج من الورطة ناجياً لا غبار عليك.

عين قاضياً في المحكمة الشرعية بمكة، وفي أثناء عمله حدثت قصة تعد من المواقف العجيبة والقوية في حياته في القضاء، وتوحي بقدرة في التصرف، وأنه لا يخشى في الله لومة لائم، وهي كالتالي:

كان الشيخ عثمان سفر مغترباً في عهد الحسين، فلما استقر الحكم للملك عبد العزيز عاد الى مكة، وكانت له أوقاف بمكة استولت عليها ابنة عمه طيلة غيابه وتصرفت في ريعها، فتقدم بالشكوى الى قاضي المحكمة الشيخ أحمد ناضرين، فطلب القاضي ابنة عمه فأقرت بتصرفها في الوقف طيلة غياب ابن عمها، وقعت على إقرارها.

وكان الملك عبد العزيز قد أصدر منشوراً يزعم فيه نصرة المظلوم، فلجأت إليه وأدعت أنها مظلومة، فأمرها بمراجعة القاضي لتخبره بأن الملك وكيلها، فأسرعت الى القاضي وأشعرته بأن وكيلها هو الملك عبدالعزيز، فسجل إقرارها، وأمرها بحضور وكيلها، وفي الموعد المحدد حضر الملك وبصحبه القاضي بن بليهد، فقرئت الدعوى والإجابة، فحكم القاضي على المرأة

هو أحمد بن عبد الله بن حسين ناضرين. ولد في عام ١٣٠٠هـ. عالم فاضل، درس بالمسجد الحرام. تلقى العلوم عن مشايخ أجلاء منهم: الشيخ عمر باجنيد والشيخ محمد الخياط، والشيخ عبد الرحمن دهان، والشيخ شعيب الدكالي المغربي وغيرهم. وكان قد التحق بالمدرسة الصولتية وتخرج منها وأجيز بالتدريس، فدرس بالمسجد الحرام، وعقد حلقة درسه في الحصوة التي أمام باب المحكمة، وبجانبه حلقة زميله في الدراسة الشيخ سالم شفي. تضرع في الفقه والنحو.

وكان رحمه الله يستولي على قلوب تلاميذه وعقولهم فيغذيها بنور العلم، ويهديها الى سبيل الرشاد، كالنور يهدي الضال وينير الدلج فينسلخ الظلام ويطهر النفوس من أدران الجهل، وكالبوتقة تظهر الذهب فيذهب ما به من حث.

وكان يقول لطلابه في كل مناسبة: ليست الغاية من العلم أن تعلم فحسب، بل الغاية أن تعمل بما تعلم من الخير، وأن تكون قدوة لغيرك في الخير، ولا تتعلم العلم لتكتمه أو تفخر به، بل لتنتفع وتنفع غيرك.

كان رحمه الله متقشفاً يدعو الى الخشونة، ويقول: اخشوشوا فإن النعم لا تدوم.

وكان جم التواضع يداوي جهل اللفظ الغليظ بالحكمة والرفق والوعظ والنصح.

وكان بجانب علمه سديد الرأي،

## مناشدة (أبي متعب) مزة أخرى

### سوق الأسهم هو ما يُشغل السعوديين ، وليس حرب لبنان !

هذا التّيار - كما يكتب في مَنتدياته - أن ينصر الله اسرائيل على الحزب الرافضي الخبيث، او على الأقل أن يقتتل اليهود والشّيعَة ويخرج (المسلمون) من بينهم سالمين.

وهناك قلق ثالث يأتي من بعض المتسيبين الذين خسروا صيفهم هذا العام في لبنان!

وهناك قلق رابع من بعض المستثمرين في لبنان، وبينهم أمراء سعوديين، لهم استثمارات كبيرة خاصة في السّويليين.

عدا عن هذا، فقد تعود المواطن السعودي المخملي، كما باقي العرب صورة الدم والقُتل والدمار، فلم تعد الصور الحية التي تنقلها الفضائيات تحرّك شغاف القلوب، أو تحيي ضميراً مضى على موته عقوداً طويلة. هناك أمرٌ أخير أقلق السعوديين بجذ هذه المَرّة!

فقد قيل بأن الهبوط في سوق الأسهم سببه ما يجري في لبنان، هذا ما قالته وروجته قناة العربية. إذن فحزب الله مسؤول عن هذا أيضاً! مع أن أسعار النفط وصلت أسعارها إلى ٧٨ دولاراً للبرميل، وكان يجدر بهم أن يشكروا للحزب هذه الفضيلة على الأقل! لكن الحقيقة أن السوق السعودية كانت تتجه إلى الهبوط قبل حرب لبنان القائمة، ولم يكن ربط ذلك الهبوط بالحرب إلا ذريعة فارغة، فالسوق مقدّر لها الهبوط ربما إلى أقل من ثمانية آلاف نقطة، وكانت الدلائل واضحة قبل اشتعال الحرب بأسابيع.

المهم.. أن أحداً لم يطلب من حكومته نصره لبنان، فكلهم متفقون أن يقلع اللبنانيون شوكتهم بأيديهم (يستاهلون). فهم إما شيعة كفرة أو مسيحيين فسقة أو سنّة متهتكين! في الحقيقة طالب بعض (أبناء التوحيد الوهابي) الحكومة بأن لا تصرف قرشاً على لبنان.. وصفق النجديون العاقلون لحكومتهم النجدية على موقفها العبقري من حزب الله وحماس.

لكن التيار (الوهابي) الذي لم يؤلمه ما يجري في لبنان، ألمه ما يجري لسوق الأسهم، فكتبوا لأبي متعب (الملك عبد الله): مسناً وأهلاً للضر!

فتدخل يا أبا متعب وأنقذ السوق، فهذا خير من تدخلك لتنقذ شعب لبنان وشعب فلسطين ومقاومتها.

لا تُسبب أحداث لبنان قلقاً كبيراً لدى معظم السعوديين بقدر ما يسببه انخفاض سوق الأسهم! هناك قلق بلا شك (بسبب) لبنان، ولكن ليس (على) أو (من أجل) لبنان.

الحكومة قلقة.. لأن حزب الله وسوريا ومن ورائهما إيران قلبوا الطاولة عليها وعلى حلفائها المحليين والدوليين. وهي قلقة من تعاضم الدور الإيراني المتصاعد والقادم من بوابة النضال من أجل فلسطين. ويتصل هذا القلق مع قلق مصر والأردن وبعض دول الخليج.

هذا القلق عبر عنه بانفجار مدوّ، من خلال ما صرّح به مصدرٌ سعودي (مسعول) اتهم فيه حزب الله وحماس بالانحياز للمغامرة، وحملها مسؤولية إشعال الأزمة ومسؤولية البحث عن حل. وعبر عنه في مؤتمر وزراء الخارجية العرب الفاشل حتى في إصدار بيان. كما عبر عنه من خلال نشر عدد ضخم من المقالات ضخته الصحافة السعودية لكتاب (أغلبهم موالون للسلطة، أو معادون لما يسمى بحركات الإسلام السياسي). وقاد الحملة في الخارج جريدة الشرق الأوسط وموقع إيلاف وقناة العربية.

وهناك قلق طائفي/عدي/ وهابي يتناغم مع قلق صانع القرار السياسي، تم التعبير عنه في مننديات الإنترنت. جذر مشكلته أنه يرى في أي مكسب يحققه حزب الله (غير مقاومة اسرائيل من أجل فلسطين) مكسباً طائفيّاً للشّيعَة، وبالتالي لا يجب أن ينتصر الحزب، ولا سوريا من خلفه، ولا إيران من خلفهما معاً. الأصل كما يفصح موقع الساحة السلفي عن ذلك، هو أن الشيعة أخطر من اليهود وأسوأ، والأصل أن نصر الله عميل لليهود وحامي بوابتها الشمالية، ومنطق هؤلاء لا يتسم بالعقل حتى ولو كانت كل الشواهد اليومية تخالفه.

ولذا فتحت معركة طائفية واسعة على حزب الله من أول يوم اختطف فيه الجنديين الإسرائيليين، ولأزال حزب الله بنظر الوهابيين (حزب الشيطان) و(حزب اللات).. ونصر الله مجرد (عميل لليهود والنصارى) و (قاتل للسنّة).. ولذا فإن أهم شيء لدى



# الحجاز

هذا الحجاز تأملوا صفحاته سفر الوجود ومعهد الآثار

## القبة الخضراء قضية وبلا هلال!

التطرف الوهابي لا حدود له.



إنه مرض حقيقي مخزون في صاحبه، قد بوجهه إلى الآخر المختلف في الوجهة الدينية أو المناطيقية، لكنه لا يلقى حقيقة أن المريض بالتطرف لا يخر بيت الآخر بل ينتهي بتخريب بيته. لقد بدأ التطرف في المملكة ضد المواطنين الآخرين غير الوهابيين، فسامومع الصف والظلم وهدر الحقوق والكرامة، وكانت الحكومة تؤيد ذلك وتشجع الفعل الطائفي المتطرف،

## معالم وآثار يهدمها الوهابيون المساجد السبعة.. قيمة لها تاريخ



مسجد عثمان الغارسي

من المعالم التي يزورها القادمون إلى المدينة المساجد السبعة، وهي مجموعة مساجد صغيرة عدها الحقيقي سنة وليس سبعة، ولكنها اشتهرت بهذا الاسم، ويسرى بعضهم أن مسجد القبتين يضاف إليهما؛ لأن من يزورها يزور ذلك المسجد أيضا في نفس الرحلة فيصبح عدها سبعة.

وهناك روايات حديثة لأن شبة تحدث فيها عن مسجد القنح وعن عدة مساجد حوله. وقد روى عبدالله بن عمر رضي الله عنهما (أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى في ذلك المسجد كلما أتاه المسجد).

## عزأونا فيك يا فقيد العلم يا عالم مكة



ما أظن أن سكان أع القرى وما جاورها قد أصابهم فزع وذعر كما أصابهم نبأ فقدان عالم مكة ورمزها وسيد أهلها، السيد الجليل، والعالم الكبير، السيد محمد بن عثوي مالكي الحسني، الذي رحل عنا ونحن في أشد الحاجة لوجوده بيننا.

## الحجاز لن يتخلى عن هويته وتراثه

### نخبة الحجاز: هموم المرحلة وتحديات المستقبل



زعيم الحجاز العربي: تشكيل مؤسسة غير وهابية

من نافذة القول التأكيد على أن (الحجاز) وقد سبق له أن كان دولة تتمتع بكل أجهزة الدولة الحديثة هو الأكثر إخافة لحكم التجديدين الوهابيين من أن يفتن من بين أديهم، فيخسروا مكائنتهم الدينية، ويتبنى دعوتهم المتطرفة في حدود صحرائها، لا تتمتع بقطاع الحرمين الشريفين وإدارتهما، واللذان من خالتهما يتم فرض المذهب الوهابي وتضييق العالم الإسلامي، بل ومن تحت ذلك الغطاء تتم ممارسة أبشع وسائل التدمير لتراث الحجاز وتراث المسلمين.

وإذا كانت أموال النفط قد أمدت الحكم السعودي ودعوتهم الدينية المتطرفة بزخم غير عادي لم يتأذى لأي دعوة أخرى في العهد الحديث، فإن النفط نفسه ليس مضمونا إلى الأبد مادامت سياسات التجديدين النقيضة لكل ما هو وطني وكل ما هو عدالة ومساواة، قائمة ومستمرة.. فالنفط ومنطقته قد تذهبان أيضا، بإلزام من الشعور المغالي فيه بالقوة الذي يبديه متطرفو الوهابية وآل سعود على حد سواء، والذي يظهر وكان الدنيا والعالم قد توقف عندهم وغير قابل للزوال.

## (الدين والمثك توأمان)

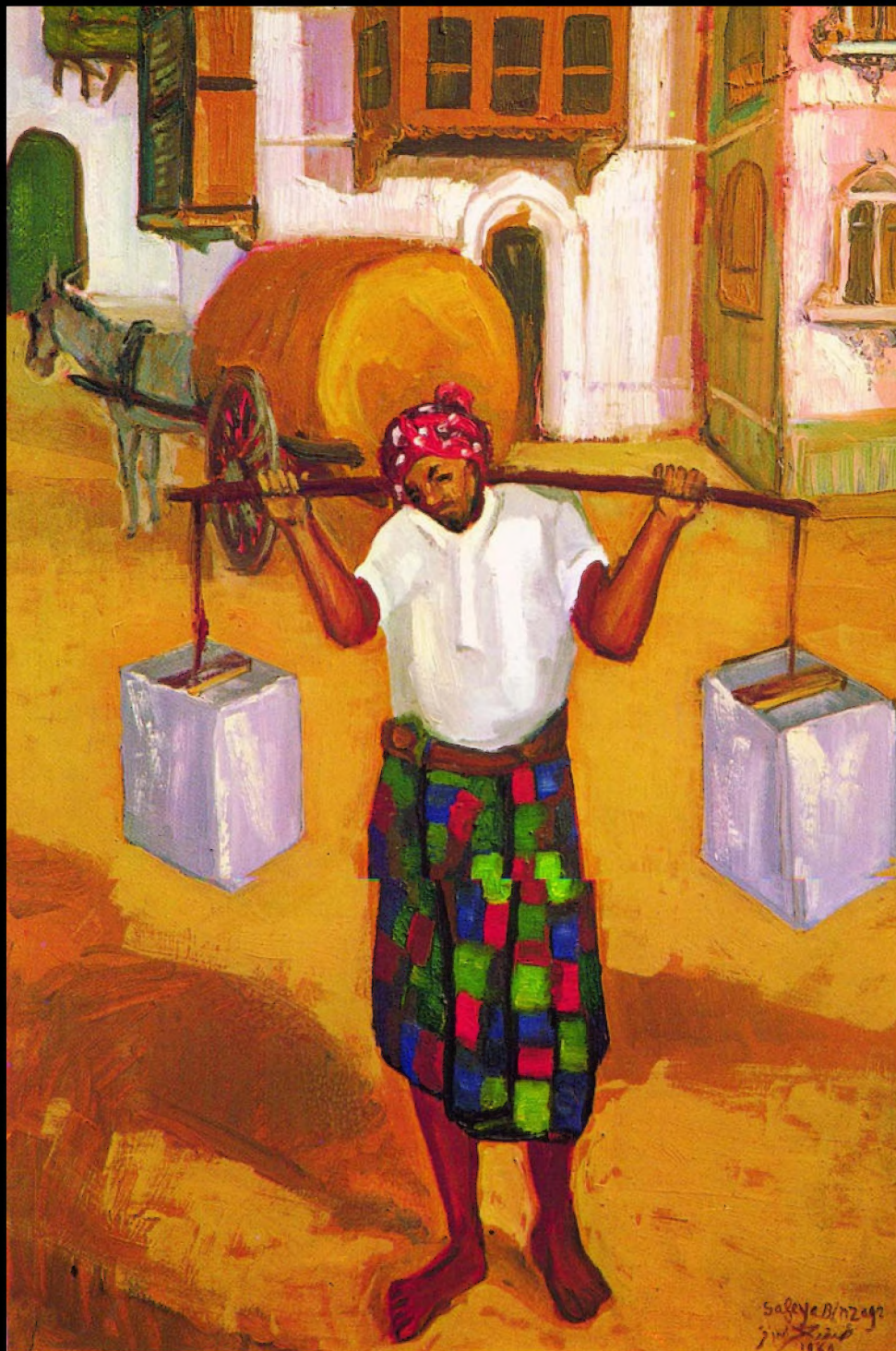
### التحالف المصري بين الوهابية والعائلة المالكة

كان العامل الديني القوة التوحيدية القوية الذي نجح في تشكيل وحدة اجتماعية سياسية منسجمة في منطقة تحد. قبل ظهور الدعوة الوهابية

- الحجاز السياسي
- الصحافة السعودية
- قضايا الحجاز
- الرأي العام
- إستراتيجية
- أخبار

- تراث الحجاز
- أدب و شعر
- تاريخ الحجاز
- جغرافيا الحجاز
- أعلام الحجاز
- الحرمان الشريفان
- مساجد الحجاز
- آثار الحجاز
- صور الحجاز
- كتب و مخطوطات





لوحة للفنانة صفية بن زقر